



بعد العلم ورضيت لكم الاسلام دينا كما احبته لكم من جميع الاديان ان قد ثبت وصيت الى اجد
دنا حالاً وان علمته ان المغولين جعلته بعض صيرت بعضه مغولا نبياً عن الله تعالى سداً من ارتضيت لنفسه وان
بصفة الا شفاؤ وحسن الخلق فاكروه بما ما صحبتموه وكفى الوقت حالاً ان من اضطر وان كان شرطاً مستأثراً
منقول من جهة المعنى ما تقدم من الحركات وما بينهما اعتراض من كذا معنى القوم والمعنى من اضطر الى كل شيء من هذه الحركات
المذكورات في محضه اي جماعة غير نية حال متخاف لا يمر اي ما يل الى اثم ومنه الاكل من الشجر او التعمير
للمصيبة في مقصده وفري تحت فان الله عفو رحيم ولا يفتك من اضطراره وحسنه ونزل لما سأل في يد من الخير وعرف
بشر خاتمة الطائفتان يسألوكم ماذا استأجلتم من جزاء قل احل لكم الطيبات في الدنيا على اسم الله تعالى اومى
ما فسدت العرب من غير ان يرد فيه نظر من كتاب الله او سنة وما علمتم عطف على الطيبات اي احل لكم
الطيبات وصيت الذي علمتم من الجراح الكواكب من الشيايم كالكلية الفهد والتمير والظير كالباري والصفر والناظر
والغراب مكسب من حيث حال اي من سلب الجلاب على الصبيد ومودتها ايها كلاب وفري مكسب من غنم الغنم كلبت
الكلب والكلبة ارسلة على الصبيد وخضرت الكلاب بالذكور كثر بها والراد بالكلية جميع التبايع كقوله سلم اللهم سلط
عليه كلباً من كلابك يقتله الشبع لا ومن طائر ان صيبت يعلم من اي نود بون الكلاب مما علمكم الله من اديب
الكلاب للصبيد حالاً اي من كلبين ان استأمنتما وقتت على كلبين ان جعلت وما علمتم من الجراح شرطية نحو انها
فكلوا مما اسكن على علمكم فلا وقتت منها المعنى ان الحاركة اذا خرجت يارسال صاحبها فقتلت الصبيد كان
حلالاً اذا كانت معلمة والمعلمة هي التي اذا اشليت استشلت واذا خرجت اخرجت واذا حدثت القتيبة لم تاكله فاذا
وجد ذلك منها ثلاث مرات فقتلته فقتلته قال سلم اذا ارسلت كلبك المعلم فاشك فكل وان اكل فلا تاكل وانما اسكن على نفسه
وقال ما صيدت بقوسك وذكر اسم الله وما صيدت بكليتك فذكر اسم الله فكل وما صيدت بكليتك غير المعلم فادركت كانه
نقطة فكل واذا ذكر اسم الله عليه كالمعنى هو على المذبح عند الذبح وعلى المزل على الصبيد عند الارسال وانفقوا الله
سريع الحساب الطيبات كان رفعت وطعام الذين اوتوا الكلاب من اليهود والنصارى ومن جركي حرام
او دخل دهنهم قبل نفث التمسلم ميتاً خبز حل لكم وان عطفت وطعام على الطيبات لم تنفعها وطعام
وطعام حرام لكم بان تطعموهم من طعامكم وان كانوا كافرين لم يخصه لكم طعامهم وطعامهم بكنى الوقت
منا ان نفث والمحصنات من المؤمنين صيبتاً اخبروا محذوف بتدبيره حل لكم وان عطفت على الطيبات لم يجر
وكذلك والمحصنات من الذين اوتوا الكلاب من قدامكم اذا انتموهن لحرهن اي مهرهن من محصنين اعداء
نصب حال من فاعل التمس من غير مسافحين نصب صفة محصنين وتعطف ولا مهرى اخذ ان جامع خدي ومنه
الصدق بطلن على الذكر والاشي على غير او على مسافحين من الحاسر اذا اتمت قصدهم القيام الى الصلوة
من اتموا الله وقالوا فاعسلوا وابدعكم الى المرافق وتدخل المرافق في الغسل والودج السنة بذلك لان الشئ اذا
مروا به من بعضهم انما تعبه في ذلك فلو لم يصب من جميع الناس كالوجه التيمم وان حقيقه ربعة كاخذه
والشاعري بطلن عليه اسم المسح بخلاف حل الراش في الحج فانه لا يجري عنده اقل من ثلث شعرات لان ثم الامر بخلق شعرة
الزؤير فاقبل للبعث ثلاثة عندكم وهذا الامر بطلن المسح بدليل انه لا يجب على الاصلح امر الزؤير موسى على اسم في حلقه
وحب عليه مسح جميعه او بعضه في الوضوء على اختلافهم وازجلكم نصيباً عظيماً على الايدي وجرأ عطفاً

قال الله تعالى
ولو اكلوا من ثمره
من قبل ان يفرغوا
منها فليأكلوا
من ثمره من قبل
ان يفرغوا منها
فليأكلوا

على الزؤير فائدة عظيمة على الزؤير ان كانت غير منسوخة حلت على الاقتصار في صب الماء على الرجلين لا تمامه
الا ان صب الماء وفري وازجلكم دعاء منسوخة من غير منسوخة حلت على الاقتصار في صب الماء على الرجلين لا تمامه
العظم الثاني من طرف الساق عند ملتقى الساق والقدم والامر الا يصح في قول الناس انه في ظهر القدم وثني الكعبين
وجمع المرافق للمعنى ان كل واحد من الرجلين كعبنه انما في كل رجل حبة واحدة طرفان من جانبي الرجل خلاف
المرافق فتم اشد من التوهم ظاهر قوله المفضل في حديث مسح الرجلين الا ان السنة صرح بالغسل فلا بد من الجمع
من المرافق في السنة وطريقه ان المسح يستعمل على الغسل ان مسح للصلوة اي وضعت ومعنى خفيف
الغسل ابو زيد المسح خفيف الغسل ومعنى الصرب والقطع كقوله وطعن مشاباً الشوق والاعتناق بمعنى الجماعه
يقال سحقها جاعها يصعب المسح هنا على الغسل المعجل بالسنة ومما صح ان الذي صلح راي فوما مسحون على ارجلهم
وقد احدثهم الصلوة فنادهم باعلى صوته ويل للاعتناء من النار وعن علي انه راي فية تجوزون في وضوءهم فقال
ويل للاعتناء من النار ولا سمعوا جعلوا يغسلونها غسلها ويذكرونها ذلك عطاء والله ما علمت احداً من اصحاب رسول الله
صلح مسح على القدمين فاذا جعل المسح على احد القدمين في السنة على شاة واحده من الوضوء وايضا فلا بد
المسح لم تضر له غايته في الشرع وهذا قد جاء بالايضاح في حديث غسل الكعبين مع الرجلين في الشئ وعمر بن
خبر لا يوجب ان غسل المرفقين والكعبين مع اليدين في الرجلين فظاهره واذا اغسلوا وقرى فاطهروا اي طهروا
اي اداكم وقرى فاموا صبركم طيباً فاصبروا بوجهكم وابدعكم منه حرم من الصبيد ما يورد
الله لكم الرخصة بالتيه ليحفل على حرم من حرج في الطهارة ولكن تريد ليطهركم من الاحذرة الذنوب
لعلكم تشكروا حرم ومثاقفه الذي في ائدكم به اي عهده الذي عهده اليكم اذ قلتم للصلح على
مبايعين متابعين سمعوا وطعنوا كما اوحي من اخر حرم من صلح ائدكم واخذت علىكم المساق وانفقوا الله مذا
الصلح من باقي القلوب ثم اوما الى الله الظلم بقوله ولا يحرمكم شئ من قوم علي ان لا تغدوا كما المعنى لا يحل لكم
نفس المشركين على ترك العدل فيهم لعمري بعداوتكم اياهم فقتلوا امتهم ما لا حل لكم سبب العداوة ومذا
نهاية العدل حيث نزع ترك العدل في المشركين فما طاعة في المؤمنين من المؤمنين ولا ملوكاً بترك المغرل
ثم امرهم ثانياً بمصرحاً لعمري به فقال اعدوا في اولياكم واعداكم منوا ووللنفوس كما المعنى العدل اقرى التوى
وانفقوا الله كما يعملون وعد الله المغول الاول لوعده الذين امنوا الثاني بخذوكم كانه قال وعدهم
وعدا حسناً ثم جاء ما هو دليل على الوعد وبيان له فقال لهم وعفوة واجر عظيم لانه اذا وعدهم من
لا يخلط الميعاد فقد وعدهم من هذه الجملة لم يخصص وعدهم خيراً او المعقول الثاني هذه الجملة كانه قال
وعدهم هذا القول ومضمونه كقولهم وتركنا عليهم في الاخرين سلام على نوح في العالمين فقال للمؤمنين هذا
القول عند الموت وفي القيمة تطيبوا قلوبهم لم يخصص المؤمنين من المؤمنين والكافرين اصحاب الحبير وزل
لما اريد المقتضى للصلح فلم يترك الله تعالى منه فاما الذين امنوا اذكروا نعمة الله عليكم اذ هم قوم ان يسقطوا
اليكم ايديهم فلقد ايد لهم عنكم كما وانفقوا الله كما المؤمنين من المؤمنين ووفوه بالخروج من مصر الى
اذبحوا من ارض الشام وكان شكنها الكنعانيون المبارزون غوج واصحابه وقال في لكم اذا فراد فخذوهم
من قومهم اثني عشر قبيلة ومنوا الذي تعقب عن الامور وتعرفها فاعادهم ان يكفوا بوقوفهم ولا تحذوهم
بما يرون من الجبارين فلما راوهم وما علمهم عليه من عظيم الاجساد فقتلوا العهد وحذوهم الا كالب

قال الله تعالى
ولو اكلوا من ثمره
من قبل ان يفرغوا
منها فليأكلوا
من ثمره من قبل
ان يفرغوا منها
فليأكلوا

وعند الزواج من المكاتب ولا تعطي بركة دون التصديق عند الشافعي وعنده داريم
عند ان جنيته فان سرق مرة وقطعت يده السيف وحسنت بالنار فان غادر قطع رجله اليسرى من مفصل الكعبين غادر طه
وقطعت يده اليسرى فان غادر قطع رجله اليمنى فان غادر قطع رجله اليسرى من مفصل الكعبين غادر طه
لا يقطع بالثالثة والرابعة بل بحسب جواز معموله او مضد جزاء ما كسا مثله فكل عقوبة من الله والله
عز وجل يحكمه فمن تاب من بعد ظلمه رجح غفر عنه بعد ان كان بها فان الله سوب عليه كالتعاطي لا ينقطع التوبة
عند اى جنيته وتنقطع في اى جنيته من غير ان يكون قد تاب منها فكل من تاب من غير ان يكون قد تاب منها فكل من تاب من غير ان يكون قد تاب منها
القصرة وعفون شيا كالكبيرة لتدبيره التوبة على التوبة وهو ان يقال تعاطي التوبة وهو ان يقال تعاطي التوبة وهو ان يقال تعاطي التوبة
ونزل تشليه للتوكل لا يحركك الدين سارعون في الكفر ان يادروا الى موالاة الكفار من اسرع فيهم الشيب
والفساد وقفا فيه شربها لا تهم اسرع شي وقفا في الصبر اذا وجدوا فرصة لمحيضه لا تهم مسارعة المناقب
في موالاة الكفار فانى ناصر على غلبتهم وعمل من الدين قالوا انصب حال من صير سارعون وعمل انما نصب ففعل
قالوا قوله يا فواهمم متعلق بقالوا اي قالوا يا فواهمم انما لو لم تقوم قلوبهم حرا من حركت ومن الدين هلاكوا
غير ان يبداه متاعورا ان عطف من الذين هادوا على من الدرق قالوا انما لم تفت على قلوبهم ووقفت على قلوبهم
وتصير شيا اي من سارعون للكذب اي قالوا انما لم تفت على قلوبهم ووقفت على قلوبهم
جدة اي قبل والمعنى سارعون للكذب اي قالوا انما لم تفت على قلوبهم ووقفت على قلوبهم
ذلك سارعون لقوم اي اخبر قوما اخرين في محله يا قول جرحه قوم المعنى بولا الجماعة الذين جادل
من اليهود منهم جرحا ايسر لطائف اخرى منهم لم يحجب لانه كان قد رضى يهودى يهودية وكانا محصين ه
سريفيين عند اهل خيبر وكان حذرهما الزعم وحرموا جرحهما فازسلاهما مع جملة من فرقة والتصير ليقالوا
التي سلم عن حرمتهما وقالوا ان امرهم محتمل بالجلد فاقبلوا وان امرهم بالرحم فاحذروا فعلى هذا سارعون
الاول اهل خيبر والثانية فرقة والتصير فحكم سلم بالرحم فرجما عند باب المسجد بعد انكارهم ذلك وبعد
ان اراهم عبد الله سلام ذلك الحكم في التوبة وكان الرائي بالمرأة حالة الزعم بحما عليها بقية الحجارة وقال سلم
الانم اني لاول من اخبركم انك اذا اوفقت على ما توكل انك انما مقتدر امرهم عزفون الحكم من بعد واضع
اي بيلونه عن مواضع التي وضع عليها من الفتحة وان جعلت محرفون صفة سارعون اي سارعون محرفون او حالا
منهم سارعون لم يفت على ما توكل ويقتولون بعد في الاعراب كلفه من محرفون اي لم يقولوا انهم سارعون
اي الحكم المغير وهو الجلة في ذوقه فاقبلوه وان لم يفتوه فاحذروا امرهم عزفون الحكم من بعد واضع
اصلا له وعنده فلن تملك له من الله شيئا ان يفتد على دفعه عنه فلو هم كالعالم عظيم من رزق
الاسير من من كان خلة يقبل شهادة الزور ويحكم موبر يشي سارعون للكذب كالأول للسحب اي الحكم الذي
يلزم صاحبه العار وكل حرام تحت ومنه الحديث كل لم يفت من تحت فالتا اولى واصله اذالة الشيء وقشره
فكان الحكم تحت المروة والدين اي من يفتاه واما الحديث كسب الحرام تحت فالمراد انه يبحث المروة لا الدين في شيب
الزينة تحتها المروة والدين لعن سلم الراشي والموشى ضم للراشي واسكانها مع ضم الدين لعنان وقري
بفتح السين ويكون الحرام تحت وشبهه وكسر التين وسكون الحاء وفتحها واختلاف اهل الكتاب اذا كانوا اليشا
فاكثرهم هو الحاء ليعلم فان جاؤك فاحكم بينهم او اعرض عنهم وان عرض عنهم اي عرض الحكم بينهم

المراد من قوله فان جاؤك فاحكم بينهم او اعرض عنهم ان يرضوا عن الحكم بينهم
او اعرض عنهم اي اعرض عن الحكم بينهم

فليرضوكم شيئا نصبت لقيام مقام المصدراى ضراء وبعضهم يقول بوجوب هذا الحكم وجعلها منسوخة بقوله
وان احكم بينهم بما انزل الله بعدة اما اذا خالكم اليشا مسلم وذى نصيب الحكم اجابا لانه لا يجوز ان ينادى المسلم الحكم الكافر
بالقسطة بالعدل والاحياء في الحكم ان الله يحب المقسطين حرم عيب من حكمهم لمن لا يؤمنون بحايه
ومذا الحكم منصوص في كتابهم فقال وكفى في عيب من حكمهم من غير الفاعل في حكمه وعنده التوبة
خير ونبت اوعلمها نصبت حال وعمل فيها حكم الله حال العمل في ما يفتد من عيب الفعل ثم تعطف على حكمه
ثم يولون من بعد ذلك الحكم وما اولئك المؤمنون بالمصدقين في الحكم وعمل فيها فاعلى وهو المراد بالتوبة
سلم والاحكام حال من التوبة وعمل حكمها التوبة حال من ما فيها وقوله الدين اساموا وصف للتبين والامر
في الدين هادوا وتعلق حكم والرافيتون في الاحكام العلماء واحدهم جرحا لغير الحاء ونفعا عطف على التبين
او بقدره وحكم الرافيتون بما استفظوا اي سبب الذي استودعه الاسماء بنى اسراسل في سألوه حفظه من
التبدل والتغير من كتاب الله لانه تعالى اخبر انهم استفظوا كتابهم وضمن لنا حفظ كتابنا بقوله وانما لكنا نطرون
ومن من كتاب الله للتبين وكانوا عليه اي على ما فيه من الاحكام والرحم وغيره شهلا كارتقاء للتبدل
المعنى حكم التبين باحكام التوبة لليهود ان كل قوم عمل العمل احكامها والمراد بالدينون محصله المعنى حكم محصله
باحكام التوبة لليهود ان كل قوم عمل العمل احكامها والمراد بالدينون محصله المعنى حكم محصله
الكتاب وسبب كونهم عليه رفيا حكم عليهم او الضمير في استفظوا للتبين والرافيتون والاحكام جميعا فيكون
الاستفظاء من الله تعالى ان علمهم حفظه وان يكونوا عليه شهلا ثم نفي الحكم عن خشية غيره بقوله فاحذروا
التاسع انما نعت محصله وآية التجم والحكم بالحق خوف الظلمة واحشون بترك احكامي او بنو خطاب للتبلي
اي لا تغفلوا مثل فعلهم ولا تشروا باياتي ان تشيدوا باحكامي ثمنا قليلا كغرض ان يتركوا من خطام الدين
الرشوة ومداواة الظلمة ان مشغور الرشوة في محل شي من شفع شفاعة ليرد بها لهما او يدفع بها لهما فاهدى
له فقبل فهو تحت قبيل ليا ابا عبد الرحمن ما كان في ذلك الا اخذ على الحكم فقال لاخذ على الحكم فقبل وقوله
لم حكم ما انزل الله فاولد هو الكافر ومن ان عتاس ليس كغيره من الملة بل اذ افضل ذلك فوبه كافر
وليس كغيره من التوبة واليوم الآخر او من لم حكم ما انزل الله فاحذروا فقد كفر وعنه الكافرون والظالمون والفاشون
في اهل الكتاب ما ان مشغور منوعات في اليهود وغيرهم وعمل بالنفس رفع خبرات والعين والعين
والايف بالاذن والاذن والنفس بالنفس والجروح قصاص كما رفعا عطف على خبر بالنفس وعلى الضم
بالنفس وجاز عطفه من غير توكيد كقوله ما اشحننا ولا باونا فاحذروا على هذا احوال ميتة او على محل ل
النفس فجعل كذا معنى قلنا فيكون الكلام جملة محكمة بحكمة الحمد لله وقراء سورة انزلناها وان لم تجعل
كتبا معنى القول لم يحز العطف على ان معولها لا يحلها نصت او العين مشتة خبره بالعين فكذلك لا يكون
جملة معطوفة على جملة فتفتق على النفس نفسا عطف على معول ان فمن نصت الاسماء الاربعة ورفع والجروح قصاص
مشتة او خبرا وقفت على النفس فمن نصت الاسماء المحسنة جعل خبرا ان قصاص ولا يفتق على النفس المعنى انه يقتل النفس
بالنفس اذا افلتت ظلمة ونفقا العين بالعين وتجمع الالف بالالف والاذن بالاذن وكذا لقصاص من الجراح ان امكن
وان لم يكن كجرح لم او كغيره فلا يقتضيه حكمه فمن نصت اي التماس وهو كقار له من التمسك ف
بان بكفر الله عنه من زمانه قال سلم من صدق من صدق بشي كقرانه عنه فعدوه من دنوه او الهاء الثاني ان اذا عني

المراد من قوله فان جاؤك فاحكم بينهم او اعرض عنهم ان يرضوا عن الحكم بينهم
او اعرض عنهم اي اعرض عن الحكم بينهم

5

المراد من قوله فان جاؤك فاحكم بينهم او اعرض عنهم ان يرضوا عن الحكم بينهم
او اعرض عنهم اي اعرض عن الحكم بينهم

على ذلك كله لم اصنع مبرج كذا ومن احسن من الله حكما تيسر واللام في لقوم يوفونك
نبيك في هيت كذا من اخطاوا المؤمنين فاحتملوا الذين يتبعون ان لا احب احسن حكما من الله واللام في لقوم يوفونك
او المعنى ان الله يحكم للمؤمنين على الكافرين واولئك الذين لا يؤمنون بالآخرة واليهود والنصارى
اولئك الذين لا يؤمنون بالآخرة واليهود والنصارى
فانه منهم من خلتهم وحكمته حكمهم ومما تشبه يد على مؤالي اعدا الذين ان الله لا يهدي القوم
الظالمين انفسهم مؤالا الكافرين ان جعلت قري الذين في ولوبهم مرض شك ونفاق من رقة
العين نصبت يسار عوز فيهم اي في معادتهم حال وان جعلتها بالقلب نصبتهم معولا ثانيا يقولون
اعندوا الخشي ان تصيبنا دارة كما بان يدور الذي نزلنا من جدي وعلية وغيره ما وليم امر محمد
منزل عا لم واما الى حجة امره صلعم فعسى الله ان ياتي بالقبح نصره صلعم والظاهر دينه او امر من عند
مؤاجلة اليهود من ديارهم وعمل ان ياتي نصبت خبر عسى او مع بدل من اسم الله وتوطف على ان ياتي
مصبوحا على ما اسروا في انفسهم من حوالاة الكفار فادمن حس على القراءة وقول في كتابا ثانيا
وحذفها لانه استيقا في كذا ان جعلت الواو عاطفة جملة على جملة والحق الوقف على نادمين على القراءة وقول
نصبا عطف على ان ياتي او على القبح اي نفسي ان ياتي الله بالقبح وبان يقول الذين امنوا بينهم وقت ظهور نفاق
المنافقين او يقولون لليهود اهولاء الذين اقسوا ما الله جهد اي غلظا ايمانهم انهم لم يحكم
مؤمنين مثلكم ثم قال المؤمنون ذابوا من متبعين من صبيح المنافقين حبطت بطلت اعمالهم الصالحة
فاصبحوا خاسرين الذين انزلوا من الله تعالى من بعد ان يظهروا على الاصل الثانية
بجوزة بمن وبذلك واجلة مشقة مفتوحة لانتفاء السالكين والمعنى من يخرج منهم عن منة كافر بعد
موت النبي صلعم فسوف يات الله لقوم غيرهم مكانهم وعمل بجهنم جرحه صفة قوم وبحبونه عطف
عليه والمراد بقوم الذين قالوا اهل التوبة وما نبي التوبة ومما انكر واحبائه ووردى الله لما نزل فسوف
يات الله فيل يارسول الله من هو لا قال قوم هذا وأشار الى ابي موسى الاشعري او من اخبره من اليمن جاهدوا
يوم القادسية ايام غمرا ولا وقفنا لجرل اذلة على المؤمنين صفة قوم جمع دليل او ذلول بمعنى الجنود
والعطف بمعنى صفة الصغوبة ولهذا قيل للمؤمنين بحبونه هم ليتون متواضعون لهم وكذلك عزة او عزة
على الكافرين من صفة المؤمنين كالمؤمنين مع شيئا وعلى الكافرين كالتسبيح على ربيته
وقرى اذلة اعزة نصحا لاهل المؤمنين بجاهدوا في سبيل الله ولا تخافوا لومة لائم ولا تحسروا كالمؤمنين
لانهم كانوا خائفين الكفار ومن صفة لومة لومة بوقد انهم كانوا لا يخافون لومة لومة ما من احد ما بل جاهدوا من كان
على ان حال كان ان الصامتة يا بعد رسول الله صلعم على التسبيح والطاعة وان تقوموا وتقول الحق حيث ما كنتم الاخا
في الله لومة لائم ذلك ما وصفه القوم من اهل جانيهم المؤمنين وشبههم على الكافرين وعدم جودهم فضل
الله توتيه من شيئا واسع علمهم باحوالهم فيبعد نفبه عن تحت معاذ انهم ذكر من شيئا لانهم سر اذق من اهل
ومنهم من لم يفيهم لما نزل ان الصامتة من اليهود ولما قال ان سلام الله صلعم اخوانا سوف رقة والنصير قد ابي الصلوة
اقموا انهم لا يحسبوا انهم اولياء الله ورسوله والذين امنوا امنوا الاية فقال الذين كلام رضىنا يا الله ورسوله منقذ عا لما ادو
الذين امنوا امنوا الاية فقال الذين كلام رضىنا يا الله ورسوله منقذ عا لما ادو

قالوا ان الله لا يهدي القوم الظالمين
الذين امنوا امنوا الاية فقال الذين كلام رضىنا يا الله ورسوله منقذ عا لما ادو

على ذلك كله لم اصنع مبرج كذا ومن احسن من الله حكما تيسر واللام في لقوم يوفونك
نبيك في هيت كذا من اخطاوا المؤمنين فاحتملوا الذين يتبعون ان لا احب احسن حكما من الله واللام في لقوم يوفونك
او المعنى ان الله يحكم للمؤمنين على الكافرين واولئك الذين لا يؤمنون بالآخرة واليهود والنصارى
اولئك الذين لا يؤمنون بالآخرة واليهود والنصارى
فانه منهم من خلتهم وحكمته حكمهم ومما تشبه يد على مؤالي اعدا الذين ان الله لا يهدي القوم
الظالمين انفسهم مؤالا الكافرين ان جعلت قري الذين في ولوبهم مرض شك ونفاق من رقة
العين نصبت يسار عوز فيهم اي في معادتهم حال وان جعلتها بالقلب نصبتهم معولا ثانيا يقولون
اعندوا الخشي ان تصيبنا دارة كما بان يدور الذي نزلنا من جدي وعلية وغيره ما وليم امر محمد
منزل عا لم واما الى حجة امره صلعم فعسى الله ان ياتي بالقبح نصره صلعم والظاهر دينه او امر من عند
مؤاجلة اليهود من ديارهم وعمل ان ياتي نصبت خبر عسى او مع بدل من اسم الله وتوطف على ان ياتي
مصبوحا على ما اسروا في انفسهم من حوالاة الكفار فادمن حس على القراءة وقول في كتابا ثانيا
وحذفها لانه استيقا في كذا ان جعلت الواو عاطفة جملة على جملة والحق الوقف على نادمين على القراءة وقول
نصبا عطف على ان ياتي او على القبح اي نفسي ان ياتي الله بالقبح وبان يقول الذين امنوا بينهم وقت ظهور نفاق
المنافقين او يقولون لليهود اهولاء الذين اقسوا ما الله جهد اي غلظا ايمانهم انهم لم يحكم
مؤمنين مثلكم ثم قال المؤمنون ذابوا من متبعين من صبيح المنافقين حبطت بطلت اعمالهم الصالحة
فاصبحوا خاسرين الذين انزلوا من الله تعالى من بعد ان يظهروا على الاصل الثانية
بجوزة بمن وبذلك واجلة مشقة مفتوحة لانتفاء السالكين والمعنى من يخرج منهم عن منة كافر بعد
موت النبي صلعم فسوف يات الله لقوم غيرهم مكانهم وعمل بجهنم جرحه صفة قوم وبحبونه عطف
عليه والمراد بقوم الذين قالوا اهل التوبة وما نبي التوبة ومما انكر واحبائه ووردى الله لما نزل فسوف
يات الله فيل يارسول الله من هو لا قال قوم هذا وأشار الى ابي موسى الاشعري او من اخبره من اليمن جاهدوا
يوم القادسية ايام غمرا ولا وقفنا لجرل اذلة على المؤمنين صفة قوم جمع دليل او ذلول بمعنى الجنود
والعطف بمعنى صفة الصغوبة ولهذا قيل للمؤمنين بحبونه هم ليتون متواضعون لهم وكذلك عزة او عزة
على الكافرين من صفة المؤمنين كالمؤمنين مع شيئا وعلى الكافرين كالتسبيح على ربيته
وقرى اذلة اعزة نصحا لاهل المؤمنين بجاهدوا في سبيل الله ولا تخافوا لومة لائم ولا تحسروا كالمؤمنين
لانهم كانوا خائفين الكفار ومن صفة لومة لومة بوقد انهم كانوا لا يخافون لومة لومة ما من احد ما بل جاهدوا من كان
على ان حال كان ان الصامتة يا بعد رسول الله صلعم على التسبيح والطاعة وان تقوموا وتقول الحق حيث ما كنتم الاخا
في الله لومة لائم ذلك ما وصفه القوم من اهل جانيهم المؤمنين وشبههم على الكافرين وعدم جودهم فضل
الله توتيه من شيئا واسع علمهم باحوالهم فيبعد نفبه عن تحت معاذ انهم ذكر من شيئا لانهم سر اذق من اهل
ومنهم من لم يفيهم لما نزل ان الصامتة من اليهود ولما قال ان سلام الله صلعم اخوانا سوف رقة والنصير قد ابي الصلوة
اقموا انهم لا يحسبوا انهم اولياء الله ورسوله والذين امنوا امنوا الاية فقال الذين كلام رضىنا يا الله ورسوله منقذ عا لما ادو
الذين امنوا امنوا الاية فقال الذين كلام رضىنا يا الله ورسوله منقذ عا لما ادو

قالوا ان الله لا يهدي القوم الظالمين
الذين امنوا امنوا الاية فقال الذين كلام رضىنا يا الله ورسوله منقذ عا لما ادو

لا يجوز زوال اللباس الا ان الله لا يحب المعتدين حر قال المسلم ان خضعت انتي القيامة وان سجدت لهم الجهاد في سبيل
وان قدما عنهم العلوس المساجد وان طار الصلوة بعد الصلوة ما تم حش على شتم اللباس وقولهم وكانوا
روى عن الله وتجنب خلاطيقا لا منعوا صلواتهم الا من لا تمنعوا المعنى الذي لا تمنعوا غير اللباس
الطيبا شتما تابيتكم فانه مسلم اكل الذجاج والفاوذة والعسل والحم وكان في النساء والبقول الله الذي
انتم به مومنون وحمل في ايمانكم حال من الغواني اي ابوا حاكم الله باللعو كاي في ايمانكم واللعو
ما لا يبعد عليه القلب وعند اي حبيبة من ان تحلف على شيء يرى انه كذلك وليس كما رأى عاقبة الامان
بالقبول الثاني وعقدتم تحقفا لا الف حلفتم وعقدتم شدة ايمانكم في اليقين نحو والله الذي لا اله الا هو او
شدة ذلك في اليقين وليس لغيره اليقين فانه اعتقد بموقر واحدا وعقد لليقين توثيقا باللفظ مع العزم عليها
المعنى بواحدكم يبينكم اذا احببتم فيها محذوف اذا احببتم له لالة وكفارة اي شتم الحب والعقد واليدين واللفظ
والمراد احد لان الكفارة تدل على الحب ولا في الفاء فكفارة جوابا لذكر المحذوف وكفارة مستند اجرة اطعام
عشرة مساكين لكل مسكين قدر من الغالب فرب درهم وهو طرل ثلث بالبراق عند الساجع وعند اي حبيبة نصف صاع
لكل مسكين او صاع من غيره او يقد بمهم ونصف درهم والشافق لا يقد بهم ويجوز ضرب الكلال مسكين في عشرة
ايام ولم يزد ذلك الشافق ولم يجر صفة الا الى حر مسلم واجاز ابو حنيفة صفة الى الجنب واهل الذمة ونهيا من ضرب الزكوة
لا اهل الذمة وان كان في الناس من يشر في النعمة على اهله فالمن اوسط ما يطعمون اي اقصد الذي يطعمون
شدا او تطعمونه اهل بيتهم وحمل من اوسط نصيب صفة محذوف، فخصه ومناه فشرة الحب ان تطعموا عشرة طعاما
متوطلا وقرى اهل بيتهم يسكنون الياء تخفيفا نحو ائت متدلى كرت سكنوا وكسوتهم لكن مسكين ثوب واحد سراويل او
قميص او قباية ونحوها عند الشافق وعند مالك لا يجوز فيه الصلوة وقرى كاسوتهم فالكاث مرفوعة الحمل اي شتم طعامهم
او حرز صفة عطف على اطعام فالشافق بشرط الايمان بغير الرقة قياسا على كفارة التلذذ امر حصة واحدا في حرزوا
يقى الرقة الكافرة في جميع الكفارات الا كفارة القتل والحاش بحيز من الطعام والكسوة والتحرير ان وجد ما يفضل من حرز
وقوت حاله من حرز كحد وصيا من طلبة ايام شتا بغايت عند اي حبيبة لا تفرى كذلك الشافق في حرز من ذلك الثاني افضل
افضل عند اي حبيبة في حرز كحد وصيا من طلبة ايام شتا بغايت عند اي حبيبة لا تفرى كذلك الشافق في حرز من ذلك الثاني افضل
كفارة الصوم لا تفرى في حرز او حبيبة الكفارة قبل الحنف ذلك المذكور كفارة ايمانكم والعالمك اذا احلفتم وحلفتم
كفارة لان المعنى كفارة ايمانكم وحلفتم واخلفتم ايمانكم فلا شك ان ايمانكم على ترك مندوب او فعل مكرور
والله في الحنف هنا والكاف صفة محذوف في ذلك اي شتما شتما في البيان من الله لكم اياته اي احكام شرعه لعلمكم
شكره وان كان مخالفة الشرح والاقدم على الايمان يكون يتسول الشيطان بين تعالى طرفة على ادم فقال عذرا
فيه انما الحمر المسيرة الاضايح الاوانان نصيبهم ايا للعبادة جمع نصيبا بضم التوز ومضاهي سكنون الصا جاو
جمع نصيب اي حياض نصيبها الذي لا مال والادرام في المستقيم ما رجس حيث مستند من عمل الشيطان من تزييه
فاخذوا في الذك والادرام لعلمكم الحمر في الحمر والميسر حلت برفع اي ويريد ان يرفع العداوة والبغضاء
بينكم سببها ويصدقكم عن حر الله وعن الصلوة لخصه برضاها لكم فهل اسهول حر والاسهول
شما معنى الامر والامر منه لان الاستفهام غيبه ذكر اللصا بالمراد من الاثر كذا لانه قبل قد بينت لكم الصايب فهاشغون
عناح هذا لم اتم مقبولون عليه لان لم توطوا واحدا فلا الحارم فان قولهم من الطاعة فاعلموا انما على سوا

البلاغ المبين حر له ان عليك الا البلاغ قال مسلم كل سكر خمر ان حشا على الله ان لا يشرب عنت في الدنيا
الاسقاء الله طيبته فاما بالاسواق الله وما طاعة الخصال قال عرق اهل النار ونزل من استعمل شيئا من الخمر
والميسر من المومنين قبل الحرم ليس على الذين امنوا وعملوا الصالحات خراج فيما طعموا اكلوا من مال النار وشربوا
الخمر قبل الحرم اذا ما اتقوا الشر وامنوا ان اذ ادوا ايماننا ثم اتقوا محارم الله عاوا وحسنوا كاطاعة الله على والله
حب المحسنين لينا وتكلم الله سبي ومن من الصييد جفنة او تبقيض اذ لا يحرم كل صييد با صييد البر وحلها
ومعها جفنة صفة وشي والصيد معنى الصييد وان كان في الاصل
ايديكم واما حكمه شال كيانا وقرى بانه مذكر اثم قال
في صييد الصييد من عندك صييد بعد الحرم فلم
ثابة وقرى اي اليسر اذ قتل حمارا وحشيا ومو
را دج رجل حرام وامرأة حرام عقد الاحرام ودخل الحر
بعضهم البعض ان يكون ذكرا القتل ناسيا الاحرام فلو قتل ذكرا الدن والاحرام فلا كفارة له عند لان جنة اعظم من
ان يكون له كفارة والاكثر ان النجاة ان يكون ذكرا القتل والحرام وان قتل حرام ففيه الكفارة وكذلك الخطا يجب فيه الكفارة
وحش النجاة بالذبح لانه الاصل لان الخطا مانع للعب ولا تهازلت محرما فمن قتل صيدا محرما متعده اعلم وان جبر
لا يوجب الكفارة فمثل الخطا لظاير الالة محذور ومع منقون مثله امثل ومع بدل منه او صفة اي فعلية حرزا فمثل
المقتول من الصييد محل ما قتل صييد بثل ومحل من النعم حاله من صييد بثل لان المقتول من النعم او رفع صفة جزاء
اي جزاء طائس من النعم ورفع جزاء وجر مثل اضافة فمثل انما لا يجب لاجزاء المقتول لاجزاء مثله وقرى جزاء او فعلية حرزا
ونصبت مثل جزاء وقرى جزاء مثل صيها اي فليجز جزاء مثل وقرى النعم يسكن العين بعضهم النعم الا بالخاصة وليس
يصح بدليل الالة فاذ اجعت فبيل الانعام دخل فيها الابل والبقر والغنم وبعضهم النعم واحدا لانعام والكر ما يقع على الابل
وبعضهم النعم والانعام لفظان يدخل فيهما الابل والبقر والغنم وهذا الصح والمعنى فعلى قاتل الصييد جزاء من النعم بثل المقتول
من الصييد من حيث الخلفة لا من حيث القيمة يحكم به اي الجزاء واعدكم اي عذاب من السجن فينظر ان اسببه الاشياء
الى المقتول يحكم ان عند الشافق ومحمد فان لم توجد له شبهة قال ابو حنيفة وموافقة يعتبر رقة القصد حيث صييد
لاصة المثل عدنا حال من القار في اومر جزاء اذا قرى مثل مرفوعا وحادثة عن الحال لانه قد وصف وصفا وجرار
وصف هذا بقوله مانع الكعبة لان اضافة لفظية لا تقيد تعريفا والمعنى منع ما الهدي الحرم فيحتر فيه فالشافق
يتصدق به في الحرم على مساكينه ابو حنيفة حيث شاة او كفارة طعاما ومقاو جزاء طعام اضافة بغير كفاية حديد
ورفع كفارة متوفا ورفع طعاما عطف بيان لكفارة وكفارة عطف على جزاء ومن نصيب جزاء رفع كفارة خبره مستدا
مساكين معا وقرى مسكين موحدا او عدل كل الطعام صيا ما يميز نحو مثل رجلا عدل سبع العين ومثل
الشي من جفنة كالصوم والطعام وقرى بكسر العين ومو مثل الشيء من جفنة ومنه معدلا الجمل فكان الفقه تسمية المصد
والمسكوا بالمقتول كالنعم والذبح والذبح في ذلك الحان عند الشافق واي حبيبة وعند محمد الى الحسن والام في الذوق
شغلته بالاشتغال عليه اي عليه الجزاء ليدوق والامر وجزاء صييد هو اصل الوبال القتل عفا الله عما سلف
قبل حرم الصييد او عفا الله عليه ومن عدل الى ما نرى عنه فصدق الله منه كما فيتم جواب الشرط وارتفع لانه خبر مستدا
اي هو مستقيم ان عفا الله على الغاي في قتل الصييد بل لا صدوره وظهوره خبرا وجيها ومثل اذ عفا الله عنكم الله مثل عملا

Handwritten marginal notes in Arabic script at the top of the right page, including phrases like 'بسم الله الرحمن الرحيم' and other religious or scholarly remarks.

لما كانا غوضونا في ابائنا اي القرآن شتمناه فاعرض عنهم لئلا نسقط من رتبة
غير الاستهزاء واما انفسكم فستبد الشير في النون وسكون النون وكيفية التبيين من شئ الى شئ المعقول
مخزوف اي شديدا الذكر المعنى ان شغل المشيطان بوسوسة منتهية عن النهي عن محاسنهم فجلت معهم ولا
تفقد بعد الذكرى التذكير مع القوم الطالمين حرم ما خرج المشانين من محاسنهم فجلت معهم ولا
على الذين يقولون الحوض من حيايتهم من ان الله للعوام المعنى ما يلزمهم بحال مستعمل ثم يحاسبون عليه
وذكرى نصيبه ولكن ذكرى اي علمهم ان يدركهم ذكرى اذا غاصوا بالقيام من محاسنهم واطلوا
الكراهة لعلمهم بتفوق الحوض ورفع اي ولكن عليهم ذكرى وذكر الذين اتخذوا دينهم الذي كان يحسب
عليهم ان يتخذوه وهو دين الاسلام والقرآن لعباء اولهوا لا نعم كانوا اذا سمعوا القرآن تلاعبوا واستهزأوا
ولهوا عنه او جعلوا كل قوم عيدا فالتحقوا عيدهم لعباء اولهوا الا المسلمين فيعبدونهم الصلوة والتكبير والقد
والقرو فعل الحيرات المعنى اعرض عن المشرعين ولا ملتفت اليهم وذكرهم اي عظم بالقرآن ومحل ان يعمل
نصب مفعول له اي مخافة ان يهلك بعرضك تسلم الى الهلاك كما كتبت بسبب كسبها واصل الانسلا المعنى ان
الوقت ضالان محل ليس له من دور الله ولين ولا شفيق كالمجلة رفع صفة ففسر او حال من الضمير في كسبت
وان تعدل تعدل عدل فذلك والعدك القدر لان القادى يعدك المفعول مثله وكل نصبت مفعول لان
يكل حكم ما يضاف اليه ومنها فاعل يوخذ لا ضمير العدل لان العدك مفعول فلا يستند اليه الاخذ ومع
استاد الفعل الى عدليه قوله لا يوجد منها عدك لانه معنى المفعول في رفع اسناد الاخذ اليه او لكل استد الشاة
الى المتخذ من دسهم لعباء اولهوا حيرة الذين انسلوا اهلكوا كما كسبوا كما ان استأنت ما بعد وغير جائز
ان نصبت محل لهم سراب من حبيهم حال من ضمير انسلوا كما كانوا يكفرون قالوا ونزل لما دعا ابا بكر
ابنه عبد الرحمن العبد الاضنام قل اندعو انعبد مني ووالله الصانع النافع ما لا يضرو ولا ينفع وتنفق
على اندعو ومرد على اعقابنا حال من ضمير نرد اي نرد راجعين الى الشرك ومحل الكاف من كالدن نصبت
حال انبثا من ضمير نرد يدك من اعقابنا الحيفه ومعناه انكض مشبه من الذي استهواه الشياطين طلبت
موتيه وصلاته في الارض الهاميه منها حيران حال من الضمير او من الطرف اي نرد فلا يدري اين يذهب غير
حسنا كوفنا استأنت له اصحاب رمة يدعون الى الهدى الى طريق هدايتهم يقولون له وقد دخل البرية
انقنا ارجع اليها فلا يلتفت اليهم ويتم في ضلالتهم وعجز جابر ان نصبت له اصحاب الجملة حال من ضمير حيران
وقد امثل لمن يبع الى عبادة الرحمن من عبادة الاضنام فلا يلتفت ولا يبرحون ان هدى الله هو الهدى كما ان
لم يرفع محل وامرنا بالشلم عطف على محل ان هدى الله اي قل ان الله وقال امرا لا اجل للشلم او اللام بمعنى الياء
اي بان شلم ونقصهم علقها بانقنا فاما منها اعراض اي انقنا للشلم لرب العالمين ولا وقفنا لان وان
اقبوا الصلوة والقوة اي الله عطف على محل للشلم اي وامرنا ان شلم وان اقبوا تحشرون كما بالحق كما ويوم
يقولون فيكون حيران عطف على يوم على الهاء في القوة اي واتقوا عذاب يوم يقولون ولا وقف على حشر ولا على
السواب قبل اي خلق يوم يقولون ولا وقف من المعطوف والمعطوف عليه وغير جائز ان رفع قوله مبتدأ صفة

لما كانا غوضونا في ابائنا اي القرآن شتمناه فاعرض عنهم لئلا نسقط من رتبة
غير الاستهزاء واما انفسكم فستبد الشير في النون وسكون النون وكيفية التبيين من شئ الى شئ المعقول
مخزوف اي شديدا الذكر المعنى ان شغل المشيطان بوسوسة منتهية عن النهي عن محاسنهم فجلت معهم ولا
تفقد بعد الذكرى التذكير مع القوم الطالمين حرم ما خرج المشانين من محاسنهم فجلت معهم ولا
على الذين يقولون الحوض من حيايتهم من ان الله للعوام المعنى ما يلزمهم بحال مستعمل ثم يحاسبون عليه
وذكرى نصيبه ولكن ذكرى اي علمهم ان يدركهم ذكرى اذا غاصوا بالقيام من محاسنهم واطلوا
الكراهة لعلمهم بتفوق الحوض ورفع اي ولكن عليهم ذكرى وذكر الذين اتخذوا دينهم الذي كان يحسب
عليهم ان يتخذوه وهو دين الاسلام والقرآن لعباء اولهوا لا نعم كانوا اذا سمعوا القرآن تلاعبوا واستهزأوا
ولهوا عنه او جعلوا كل قوم عيدا فالتحقوا عيدهم لعباء اولهوا الا المسلمين فيعبدونهم الصلوة والتكبير والقد
والقرو فعل الحيرات المعنى اعرض عن المشرعين ولا ملتفت اليهم وذكرهم اي عظم بالقرآن ومحل ان يعمل
نصب مفعول له اي مخافة ان يهلك بعرضك تسلم الى الهلاك كما كتبت بسبب كسبها واصل الانسلا المعنى ان
الوقت ضالان محل ليس له من دور الله ولين ولا شفيق كالمجلة رفع صفة ففسر او حال من الضمير في كسبت
وان تعدل تعدل عدل فذلك والعدك القدر لان القادى يعدك المفعول مثله وكل نصبت مفعول لان
يكل حكم ما يضاف اليه ومنها فاعل يوخذ لا ضمير العدل لان العدك مفعول فلا يستند اليه الاخذ ومع
استاد الفعل الى عدليه قوله لا يوجد منها عدك لانه معنى المفعول في رفع اسناد الاخذ اليه او لكل استد الشاة
الى المتخذ من دسهم لعباء اولهوا حيرة الذين انسلوا اهلكوا كما كسبوا كما ان استأنت ما بعد وغير جائز
ان نصبت محل لهم سراب من حبيهم حال من ضمير انسلوا كما كانوا يكفرون قالوا ونزل لما دعا ابا بكر
ابنه عبد الرحمن العبد الاضنام قل اندعو انعبد مني ووالله الصانع النافع ما لا يضرو ولا ينفع وتنفق
على اندعو ومرد على اعقابنا حال من ضمير نرد اي نرد راجعين الى الشرك ومحل الكاف من كالدن نصبت
حال انبثا من ضمير نرد يدك من اعقابنا الحيفه ومعناه انكض مشبه من الذي استهواه الشياطين طلبت
موتيه وصلاته في الارض الهاميه منها حيران حال من الضمير او من الطرف اي نرد فلا يدري اين يذهب غير
حسنا كوفنا استأنت له اصحاب رمة يدعون الى الهدى الى طريق هدايتهم يقولون له وقد دخل البرية
انقنا ارجع اليها فلا يلتفت اليهم ويتم في ضلالتهم وعجز جابر ان نصبت له اصحاب الجملة حال من ضمير حيران
وقد امثل لمن يبع الى عبادة الرحمن من عبادة الاضنام فلا يلتفت ولا يبرحون ان هدى الله هو الهدى كما ان
لم يرفع محل وامرنا بالشلم عطف على محل ان هدى الله اي قل ان الله وقال امرا لا اجل للشلم او اللام بمعنى الياء
اي بان شلم ونقصهم علقها بانقنا فاما منها اعراض اي انقنا للشلم لرب العالمين ولا وقفنا لان وان
اقبوا الصلوة والقوة اي الله عطف على محل للشلم اي وامرنا ان شلم وان اقبوا تحشرون كما بالحق كما ويوم
يقولون فيكون حيران عطف على يوم على الهاء في القوة اي واتقوا عذاب يوم يقولون ولا وقف على حشر ولا على
السواب قبل اي خلق يوم يقولون ولا وقف من المعطوف والمعطوف عليه وغير جائز ان رفع قوله مبتدأ صفة

الحق اي الواقع لا اله الا الله خيرة يوم يقول مقدّم عليه فانصابت يوم طرق الاستغفار بخير من الجعة العنك
ويوم هذا معنى الوقوف في ذلك الوقت يقول الخلاق خيرا فاقفون فموا فيقومون لطيفه لم يخلق شيئا عيبا
وحسنه نافذ فيه وقوله وله الملك مظهر في الصور وهذا القول من الملك اليوم والصور
قرن في فيه كهيئة الوق عالم الغيب والشهادة كان وما كانا وقرى حجابا من رب العالمين او من
الخالق في له فلا وقت منها وهو الحكيم الجبر كالنصبك واذ يحذو في اى واذا كراد اى قال امرهم لا اله الا
واسه تاريخ وهو يدرك من ابيه واذ لم يفسد لم يفسد لعنه وتعريفه وان قيل ان شقاوة من الزور الايم فلزنته اهل
وتعريفه وقرى اى وضائعا وقرى اى اى استمر من الاول مفتوحة والثانية مكسورة والزاي ساكنة والراء مفتوحة
اسم ضمها اى اقبل اذ لا شتم قال مولانا كرامة عليه اخذ اسما لنفسه صفة الهة فعدت عليها فقصبت
خالها اى اسما ملقونة او اسما مغفول اول لا تحذو الهاتين في صلات من حروب وكذا كسر من قبل
اى والامر لك اى ونصبه بقوله قرى ابراهيم وفي الكلام خلت قدره تربية ملكوت السموات والارض روية
كروية ضلالا ابيه اى انه راي جميع السموات والارض ما فيها حتى العرش واسفل السفل فراى عاصيا فرما
عليه فملك ثم اخبر فدا عليه فملك ثم اخبر فدا عليه فملك ثم اخبر فدا عليه فملك ثم اخبر فدا عليه فملك
الزعمون فلا تغفون على عبادي المراد ملكوتها خلقها وخلق ما فيها الدليل على الربوبية والوحدانية والقدر
وقرى ترى ابراهيم بالثاء ملكوت رفعا اى تسمه دلائل القدرة لمجبه اشارة ذلك ليستدل ولعل من المومنين
لا ومن ذلك ما اعتراض لان فلما خسر عليه الليل اى دخل فيه وسنة بظلمته عطف على اذ قال ابراهيم
نفا حنة الليل واجنة وجس عليه غطاء بظلمته وجنون الليل سواد واصل حتى التفتو وكان قومه بعد
الكواكب فلما اظلم عليه الليل راي حوكبا فالوا كانت الزهرة فلما اراد هذا بينهم وبطلان عبقهم ليؤمنوا قال
هذان مستدبران لقوم في الدليل على عدم ربوبية الكواكب فتم اذ نظروا النظر الصحيح علوا ان الرب لا يحرر
عليه التغيير والانتقال ولا يخله النقص حال فيؤمنوا بوضع ان شرارة ذلك قوله فلما افلاى غاب قال لا حنة
الافلن كانه كان قد علم انه يغيب لمجبه لا حنة بالابدوم راي حوكبا ونحوه بفتح الزاى واما الهة الممزة
وياما الهها ونحوها وبطلان الممزة والزاى من لغات كلها راي القمر بارعا طالع اول طلوعه جاك
ونحوه بالواو والراء مثلا فان انفصل غلامه كى لاف راي حوكبا واما الهه الراوى الهة واذ وقعت الراوى الهة وبعد
سائر في كلمة فالفتح لا غير عذوبة وانه ورايه ثم اومأ الى ان تراخى القمر الهاء وهو طير الكوكب في الافول
ضال بقوله لئن لم يهدني ربى لآكون من الغوم الظالمين كاسم الضلال لئلا يكون اقرب ان هدايتهم
فلما راي الشمس بازغة قال هذا اى الطالع راي هذا الكبر من الكواكب القمر فلما رايهم لا يور فيهم الدليل
قال اقوم اى راي مما سركون رخصيا كاه واما انما من الشركين من انما جوتي الله
نشد الانما نونان اى غيب الثون التي مع علامة الرق في نون الوثابة ومخفا على حرف نون الوفاية مخفيا
للاجتماع مشددا ان في كلمة ومضى الجيم والثون فكان حرف نون الوفاية اول لزيادتها ولا بها حصل التثنية
والثنية على ان الفعل ان يكثر لولا يورى الوفاية وايضا فقد حذفوا غير ايد من قوله نعمة الله تعالىكم وتلقونا

قوله المومنين اعظم
الامر والثناء فيه
بالحكمة

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله رب العالمين
والصلاة والسلام على
سيدنا محمد وآله الطيبين
الطاهرين
الذين هم خيرة
الخلق
والله اعلم
بما ليس
بالظاهر

اراد تعلقوا بغيره الثون الثانية وليت للوقاية ولا زائدة فخرها هو اذ انزلوا الى الدنيا لوت في توحيد الله
وقد هدى الى توحيد الله في العبادة في العبادة الا ان شاء استثنى من الاول المعنى الا خاف وجودهم وقطعه
التي حال مشيتهم في سائر خلقهم من جهة الخسفة لا اخافهم الا في هذا الحال او مستطاع اى لكن ان شاء في خفتهم
وسع علم من كل شيء علما كما سطر لطيفه احاط علمه بجميع الاشياء افلا يدركون من تفرغون الحق من الباطل وكيف
اخافوا ان يتركوه ومن لا يتركوه لا يتركوه لم يتركوه على الامم في محله ولا يتركوه على انفسهم الامم على محله
القطب وما ذاك ان كنتم تشرعون بالله ما لم ينزل عليكم سلطانا برهاننا وقرى بضم اللام لغتان فالى المومنين
اى مومنين المؤمنين وقرى المومنين اى بالامن قالوا ولم يبق لنا وانتم خرافة من حكمة النفس ان كنتم تعلمون
صدق القولان من يدعى على السنتهم ما كان حجة عليهم فقالوا من رايته وخذوا واصلوا له العبادة اى بالامن
من اشركوا به غيره ثم عرفوا اهل الامم فيل الذين امنوا استنادا ولم يلبسوا اياهم بظلم اى شر وكنوا كجاء
في الحديث عطف على المشرك وخبر المبتلى اولئك هم الامم وهم مهتدون وان حلت نقدى الى المومنين اى بالامن
من الذين امنوا وعبرهم وهو منقول لم يتركوه على علمون وملككم في حاجة ابراهيم قومه من فلما جاز عليه الليل
للمهتدون او محتاجة مبرود وقد تقدمت اخيرا البقرة تحتنا انما ابراهيم على قومه نرفع درجات
هنا ونوسف منزلنا محل من شئ نصبت مغفون نرفع فدرجات طرف نرفع وغير مومنين محل من جازا صفة درجات الهما
فدا بيات مغفون نرفع حكم علمكم كما ويعقوب كانه لا نصبت بقوله هدينا وكذلك ونوحا هدينا من كل فرقة
ذوقته اى من ربه نوح لان يونس ولو طامد حوران معهم واليسان من دنة ابراهيم ونصب داود عطا على نوح
اى وهدينا داود على صفة ومن ربه نوح هدينا جميع المذكورين بعد وهرون كانه وكذلك وكبرنا الهة المذكورين
بحرى الحسين كاه والياس كاه وصاد واليسع تشديد اللام وسكن الباء ومخفا بفتح الباء وسكن اللام
لغتان ولو طامد وكلا فصلنا على العالمين ان مستحل ومن اياهم عطا على كاه الاى وفضلنا بعض
اياهم كانت هذه الوقوف كاهية مع العطف سائحا الطول للكلام مستقيمة كاه من عباد كاه ولو اشركوا ان
المذكورين مع جلاله قد علمه لم يتركوه على علمون حركوا على علمون حركوا على علمون حركوا على علمون
انما هم الكتاب اى الكتب والحكمة النعمة والعلم والنبوة كاه فان كفر بها بالاشياء المذكورة هو كراه
اصل مكة وقد وكلنا بها قومنا من الانبياء المذكورين قبل او العجاة اوجس موسى ادم والباء في اليسوا
بها متعلقة بكاف من زائدة لتأكيد النفي المعنى جميع من كفر وفقنا الانبياء بهذه الاشياء واليسوا كاه من
بل حفظوا كاه الانسان ما يوحى عليه ثم امر تعالى بايتاءهم بالتوحيد والصبر على المشاقق والشرع لانها
مختلفة فقال جبرهم قتل كاه امتد به وعليه واقدمة ابقته وعملت مثل عملهم والفاء في امير السكت
عذرها وصلا استعانة به عنها وايتاءها لتبوتها في المعصية كيشوع على تبة الوقوف باسكانها وصلا لانها للسكت
وبكسرهما وبصلتها شيئا لها باها وصل او حيلت كتابه عن المضد كاه لان الانبياء اى خوصا سراقه العرب
يؤسده اى يدرس الدرس لان مفعول يدرس القرآن مقدم على عليه وكلهم وقدر القامسا كاه لمجبه لا تفقد الهم
واذا الحضر تقدم المفعول اجرا كاه للعالمين كاه وما قدر الله حتى قدره ما عرفة حتى عرفة ولا عظم

حق فطيمه لانهم لم يعرفوه وعظمتهم لا تنووا حتى تصف مقدرا لا مفضلان اذ قالوا طرقت لندرك المعنى ان البعد
 ما قدر الله حق قدره وقت قولهم ومجادلتهم التي سلم كبروا انكار القرآن ما انزل الله على من سبق من رسلهم
 قل من انزل الكتاب الذي جاء به موسى نورا وحال من الكتاب وهذا الكتاب استينافك ابعده تجعلونه
 قرطيس فامر من بعد ان تدونها وتظهرها بعض ما فيها وكفونكم عما فيها من بعض صلح بالشا في ثلثها
 خطايا واليا وعبيد وعلمتم يا هؤلاء على لسان محمد صلى الله عليه وسلم في القرآن ما لم تعلموا انتم ولا ابائكم او علمتم
 ما لم تعلموا خطايا المسلمين يعرفهم منته عليهم فان لم تجدوا ذلك من انزل الكتاب فانت قال الله حرازة ثم ذم
 بنحو خوضهم باطلاهم وجعلهم بلعون حرازة ثم ذم او من خوضهم وحوز جعل في خوضهم خالين بلعون
 لشدة عجزهم بالثبات على الله وبالبيان عبيد اخبارا عنه صلى الله عليه وسلم ام القرى مكة فعمل ومن حركها حركها من ارض
 وغربها نصبت عطف على ام المؤمنين اي بالكتاب وهم على صلواتهم للمرحا طون وتزك في مسيلهم حسن
 زعم انه متى يوحى اليه اوه المستهين حين قالوا لو نشاء لفلنا مثل هذا اوه عبد الله من عدي بن ابي السرح حين قال
 ان كان محمد صادقا فقد وحي الي كما وحي اليه ولحق بالمسركن مرتدا ثم اسلم قبل المعج والحق صلحهم من الظهور ان
 اظلم من امري على الله كذا ما يقول امري او معقول او قال اوحى اعطى على اني وعمل ولم يوح اليه
 شيء حال من صير الفاعل في قال انزل الله حرا ولو تروى مطروفا اذ بعد وفيه حذو فيقيد به ولو تروى الكنا اذ الظاهر
 من ان خبره في عمارات الموت اي شدا به واصلا ما يعبر الشئ والملاكة من ان خبره باسطوا ايدهم اي بطونا
 لتبين الارواح يقولون للمسركن هم لا العذاب لهم وانما عالجهم اخرجوا انفسكم من انفسهم وجواب اوحى في
 لوات امر عظم او المعنى باسطوا ايدهم بالعذاب يقولون المسركن اخرجوا انفسكم اي خلعوا طاهر العذاب ان استطعتم
 ان جعلت اليوم طرزا لآخر جوا وقت هذا وانت تفت هذا فيقال لهم هذا القول عند الموت وان جعلت طرف
 تجز في عذاب الهوان وقت على انفسهم فيقال لهم هذا القول بعد البعث غير الحق كما نصت يقولون
 مستكروا حرا فلا تؤمنون فرادى وحدا بالمال وشا فيهم فردان كسكان وقرى في كسركي وفردا امونا
 جعلوه اما صبيحا اخر فرام وفردا كثلث وعمل على حلقهم نصبت حبة مضدراي جيمونا جيمونا مثل اولئك من
 فرادى او حال انما اي شتهن ابتداء خلقهم ونصب اول مرة حفاة غراء غرا لا طر فالحلفا وركبته ما غركا
 اعطيتكم من النعم ورا اظهروكم كافي الدنيا بغنا احياكم وما تروى علم شفعاكم اي الاضام الذين زعم
 انهم وجميع شركاء الله في العباد والعبودية لقد قطع نفعكم نصبا طرنا اي قطع وصلكم عنكم وصما
 فاعل قطع والبن كنز صلا وهجر ايس الاضداد وقرى لقد قطع نفعكم فزعمون قالوا الحق التوى
 اي شاقها عن الرزقي الاخير بعد شفا والمراد الحق التوى المعروفان او قالها حالها يخرج الحج اي الحيوان
 والثاني لان الثاني من جنس الحيوان من الميت من النطف والبيض والحي والتوى لا وفها ومخرج الميت هو غير
 الحيوان والثاني عطف على قال الميت ومن جملة ميتة لئنا في الحب والتوى لان فلق الميت والتوى كخارج الميت
 من الحق ذلكم اي الحي والميت لله فاني توفون حركتيه تصفون من الحق لا حذو قالوا الاصباح من كسر
 الفسق مضدراي بد الضبح وقرى تصفها جمع كقفل افعاله المعنى شق عمود الضبح عن ظامة الليل او قال ظلمة

في قوله
 ما انزل الله على من سبق من رسلهم
 في قوله
 ما انزل الله على من سبق من رسلهم
 في قوله
 ما انزل الله على من سبق من رسلهم

الاصباح ومن الغيب اخبر الليل عن النجرا وقاله خالفه وجعل الليل سكنا سكنا فيه وكل ما فيك اليه وفيه
 ونيسان من سحر وجعل عارون فاعل ورفع الامم وجرا الليل اضافة ونصب سكنا كذا في قوله وجعل سكنا
 وجعل فعلا ونصب الليل مفعولا وقرى قالوا لبت وجعل الليل نصبا مدحا ونصب الشمس والقمر مضمراي جعل
 الشمس وقرى بالجر عطف على لفظ الليل وقرى اشد خبرها محذوف اي الشمس والقمر مضمراي جعل
 جعل لهما منازل لا تجاوزا لهما عشرين معلوم تعرف بذلك الاوقات والحسينان مضمراي مضدراي مع السنين
 وبكسرهما مضدراي مكسورا ذلك اي سيرها بالحساب المعلوم بقدر الغر من العليم حركي طلمات البر
 والقمر القوم يعلمون حركي مستقروا مع القاف اسم مكان او مضدراي معني استقرار ورفعه ابتداء اي
 فلكم مستقروا مستودع كايقاع الدال لا غير اسم مكان او مضدراي ايضا وبكسر القاف اسم مكان مستودع اي
 مفعولا او مكان المعنى فلكم مستقروا التزم الى الولاة ومستودع في القنوا الى البقيا ومستقروا في الارض مستودع
 تحتها القوم يعلمون حركي فخرجنا به اي بالما مبات كل شيء مما ثبت اي الما سبنا بانه فخرجنا منه
 من الثبات خيرا شيئا اخر وجعل حركي منه حركي مراكبا حركي بعضه بعضا كالحلطة والشعير نصبت
 صفة خضرا ومن الفعل خبر من طلعها بذلك سنة مسئلة فنوا في ائمة كا والجر محذوف في قوله وجعل حركي
 طلع الفعل فنوا وقرى خرج منه حركي مراكب ففنون بذلك من حركي فلا وقف على مراكبا ونوا في جمع فهو وهو
 الفقد كصنوا وقرى مع القاف وضمتها اسم الجمع كالبقران فعلا ناليس من ناليس الكسيرة ومعني قربة بينا لها
 القام والقاعد والنام المعنى ومن نواها ما هو قرب الشا ولا منها ما هو بعيدة فالكسيرة يدركا القرب عن البعيد
 لان الامتنان بالقرب اتم وجنات من عذاب نصبتا عطف على نبات فلا يحسن الوقف على مراكبا ولا
 يكفي على دانية الا ان جعلها جملة معطوفة على جملة اي واخرجنا جنات وقرى جنات فعلا مسئلة في قوله
 الجبراي ومن الصبر جنات والزيتون والزمان نصبت اختصاصا لنبات اي واخرجنا
 شجرها مشتقها حال من الجمع وغير متشابه حركي عطف عليه وقرى متشابهها وغير متشابهها ونال اسم الشبان
 وتشابهها المعنى متشابهها ورقها مختلفا ثم هالان ورق الزيتون شبيه ورق الزمان او مشبهه المطعم مختلف المنظر
 انطروا الى شجره متشابهين في الثمار والميم جمع ثمرة كبدنة وبذن وبغها جمع ثمرة كبدنة وبغها والظاهر
 انه اسم جنس في انطروا وظروف قوله اذ اثمر وسعه حركي وقرى يبعه ضمنا لئنا في بيع النمر يبع يبعنا
 وينعا وينوعا نصبح وكذا كايقاع وقرى يافعه اسم فاعل المعنى انطروا الى هذه الاشياء ونظرا شتدا لا على قدره
 صانعوها ولا يابن به تسعدوا ان ذلكم اي المذموم لا يات القوم يومنون حركي قالوا او تزل في الزنادقة او
 الكافرون وجعلوا اي صبروا بالله مفعول ثان شركا مفعول اول الحق يبع من شركا وقد تم المفعول
 الثاني استعظاما لا تحاذي شريك الله تعالى وقرى الحق فعا اي من الحق وبحر الحق اضافة يبعين واصيب الشرعا
 لا الحق لانهم كانوا يخطون الاصنام فيعبدون بعبادتها فاضيف للاصنام الى الحق لاشترائها في العبادة
 وزعمت الزنادقة ان الله تعالى خالق الحيوان وكل نافع وبليس خالق الشر وسئل صاير وحطهم حركي
 اي وخلق الحق فكيف يكونون لله شركا او خلق الباعين لله شركا فكيف يعبدون غيره وقرى يكونون الامم وفتح

في قوله
 ما انزل الله على من سبق من رسلهم
 في قوله
 ما انزل الله على من سبق من رسلهم
 في قوله
 ما انزل الله على من سبق من رسلهم

كل شيء طلبوه قبل ان يكره القاب وفتح الباب اي معاينة فنصبه مقصد في موضع الحارة بضمها جميع قبل كره
ورغب اي فوجا فوجا فنصبه حال من كره ان كان نكرة لما فيه من العموم وقرى ضم القاب وسكون الباء بحسبنا
او بمعنى القرائن واجدا بوزن لغيره قبلا وقبلا ومقابلته معنى المواجهة لمخضه لوجيناهم بالملاكمة قبلا
قبلا واما طلبوا وادوا ذلك فبما كانوا اليوم منوا الا ان شأ الله استغناء منقطع او متصل اي ما كانوا اليوم منوا
الا في حال مشيئة الله تعالى ولكن اكثرهم اي الكفار يحفظون حر فحفظوا انهم يؤمنون عند نزول الايات او المؤمنون
يحفظون ان الكافرين لا يؤمنون في طلبون نزول الايات ليؤمنوا ثم على صلح قبيلة وكذا جعلنا المعقول الظاهر
لجعلنا في الاول عدوا وبذلك من عدوا واشياطين او عدوا واشياطين مفعولا جعلنا في الثاني نفع عدوا
قدم عليه فتوبت حالا المعنى لما جعلنا للعداء فكذا جعلنا لمن يمتد من الانبياء اعداء من الانبياء والحق
والانبياء شياطين كما ان الحق شياطين فكل عات شيطان قال سلم لا يذره من نعوذ من شيطان الانس والجن
شيطان قال هم شر من شيطان الجن مجازا اذا اعين المؤمن شيطان الحق ذهاب شيطان الانس واغراه بهما لكن
دينا شيطان الانس لانه على من شيطان الحق لا يذره من نعوذ بالله ذمه معنى شيطان الجن شيطان الانس
يخفى فيجوز في المعاصي عيانا لا في مفاصله نصب جعل يوحى بعضهم الى بعض حال من شياطين او صنفه اعدوا
المعنى يؤسوس ويخلق شياطين الجن شياطين الانس والعكس فخرق القول منوهة من ربه غرور واحد عا
ونصبه مضدرا ومفعولا له ولو شاربه ما فعلوه اي لا عاصوا من الزخرفية والغرور وعداوة الانبياء
فذرهم وما كفروا وما كفروا كما وهذا منسوخ لا احب الوقت على غرورا ولا على يقرون ان عطفت ونصبي اليه
اي الى الاجابة على غرورا اي ليغروا وليتضي بكسر اللام وهي لام الضميرة وقرى باستكانها بحسبنا وليست
بلام امر وقرى ونصبه المعنى فعلنا ذلك لتميل اعداء الكافرين اليه وليتفرقوا اي يكسبوا من
الذنب ما هم مقترون حرس ونصبه المعنى فعلنا ذلك لتميل اعداء الكافرين اليه وليتفرقوا اي يكسبوا من
طلبوا منه فاصيا منقضي منه ومنهم المعنى اطلبوا من الله حكما حتى منكم وهو الذي انزل اليكم الكتاب الذي
مفصلا حال اي مشتاقه الحق من الباطل متريك مشددا مبالغة لانه ترك حكما وعقفا لانه ترك ربه وما
واحدة الى سائر العزة المعنى العالمون يعلمون ان القرآن منرك من ربه الحق فلا يكون من الممنوع
الشاكين فيه خطبات له صليهم والمراد امتد اولئك من الشاكين ان العلماء لا يعلمون ذلك ومنك كلمة رسل
بالوعد والوعيد والتعريض مفرقا اراد المنسوخ جمعا صيدا وعلا كما حالان من رسل او مفعولان له العلم
لما جادلوا النبي صلى الله عليه وسلم في الميثاق نزل وان تطع اكثر من في الارض يصلوك عن سبيل الله حرصوا على
لانهم لا يفتنون الا هو اثم يؤمنون ان يبعثوا الكافرين الا الطغاة لنفيلهم اياهم وان هم الاخر صوف
يكذبون في قولهم وفعلهم ومن استعها في ان تركوا علم من ومي شدة الخبارة بفعل عن سبيل الله
ومعها نصيبه يعلم مقدره ذلك عليه لعلم لان فعل لا جعل النصيب اسم ظاهر او من معنى الذي او نكرة
موصوفة ولا يجوز جرسه باضافة الفعل اليها لان فعلنا يضاف الى ما هو مفعول فلو جردنا الاضافة لكان على الاطلاق
وهو منزه عن ذلك تعالى علاه ومثاله فان كان فعل معنى فاعل جازت اضافة الى ما ليس بمفعول كما كانوا يكونون

لان المتقون والانصاف المتقون ان فيهم وقرى فضل من اخلصه وجدته خالفا لخدمة فمن منصوبة ايضا لا يجوز
بعضهم جزءا على هذا اي علم المتقنين اي الموجود من الضلال المحبسة هو اعلم بالصواب وهو اعلم بالمعنى
كان المشركون يحلون بعض الذبايح ويأكلون بعض الميتات فنزل الامم المؤمنين فكلوا مما ذكر اسم الله عليه اي اذ كنتم
على اسم الله خاصة لا تعدوا الى الميتة ان كنتم با مائة مؤمنين كما تم وتحم على ترك الاكل منه فقال وما لكم وانما
لكم من ان لا تأكلوا مما ذكر اسم الله عليه من الذبايح وقد فصل لكم وما حرم عليكم من الفاء والحاء
وكسر الصاد والراء محذورا اي من كل لحم الحرم ومنعها معلوما اي بعد الله الاما اضطررتم اليه من الممرات المذكورة
في حرماتكم المسد الام والاسقام من الجسد لانهم وتجاوزا على ترك اكل الميتة وفعل لهم الحرم من الميتة عند
عدم الضرورة لمحبسة ما حرم عليكم من الذبايح لكم في حال الضرورة وان كثير من الضلوع ضم اليها ما يضلوا
في يؤمنون بغيرهم ومنعها اي يحلون بها هو اثمهم ولم يتبعوا الانبياء فترك اعلم بالمعنى من حر
وذر واطاهوا الاثم وباطنه اتركوا صبح الاثم او ظاهرة محالة التمسار وباطنه التمسار فتركوا فوفوا بامروا
قبل الاكل ما ذكر اسم الله عليه ونهوا عن ضيقه ففيل ولا تأكلوا مما لم يذكر اسم الله عليه اذا دعي المسكر
ولم يسم الله تعالى سلب الذخيرة عامدا كان او ناسيا يحل عند الشافعي واحب جلال الاية على ما دعي على اسم الله تعالى
وعلى الميتة لقوله واتة اي لا تأكل من الميتة لانه لا يفسد في الفسوق لا يهلك على ما يجتمع عليه والسجيت
لا ياكل لظاهرا الاية وابتدع في ياكل ان ترك ناسيا لاعتاد القول علم اذ كلفا انهم اسم الله تعالى وكلفوا في الشكر
الشاة اذا مات من قبله فقتل صلى الله عليه وسلم الله فالوازم ان من قبله انت والصقروا الباري والكلمة حلال وما قبله
الله حرام من رسل وان الشياطين ليوحون ليوسوسون الى وليايتهم المشركين ليجادلوكم ان علمت
وان اطعمتموهن في اكل الميتة انكم مشركون بما قبل فيه حجه لمن يحمل ما لم يذكر اسم الله عليه
على الميتة وعلى اذع لغير الله لانه يصير ياكله فاسقا وبطاعته مشركا وهذا لا يوجد في ما ينسوخ فيه الاجتهاد
ومر لم يقل ذلك يحمل وان اطعمتموهم اشدا كلام معشور الوقت على لجاد لوكم فيكون المعنى واذا اطعمتموه
في استخلا للميتة فانكم مشركون الزحاح فيه دليل ان من اكل شيئا مما حرم الله او حرم شيئا مما احله الله فهو
مشرك ونزل حزمة واي جعل او في عمر واي جعل او في عارة واي جعل با دخال حزمة الاثار على او العطف
فبقيت معنوية ومن معنى الذي من روعة محلا مثلا او من كان ميتا كافرا فاحسنه فهديناه وجعلنا
له نورا الايمان والقرآن مشوي في الناس منهم منبصر ايه فيعرف الحق من الباطل والحلال من الحرام
والموال من المعادين فان المؤمن يميز بامانه والعالم بعلمه وخبر من الكافر من كونه وقوله مثله في الظلم
بمثله وخبر ومثله زائدة مفيدة او مثل الذي هو كذا مثل من هو في الظلمات ليس خارج منها كادحة
مثل الحق التي وعد المتقون ومنها فيها انما من كادح ويحمل ليرتجح حال من الضمير المرفوع في الظلمات ليرتج
للكافرين ما كانوا يعملون من انبياء فيهم الشيطان عبادة الاضمار وكذا في جعلنا ضايق مكة
اخبار ما جعلنا في كل قرية اكابر وقرى اكبر محرمين ما هو حرم الاكابر بالذكور لانهم المتجاوزون عن الدين
ثم قال فجعلنا ليمكروا فيها حراصة لانهم ورمي التي علم بالكذب البعير وما كبروا الا بانفسهم لانهم

منعهم من راجع عليهم وما شعروا حديد ذلك لما قال الوليد بن المغيرة لو كانت النبوة حقاً لكنت أحق بها من هؤلاء
مالي وكبري سمي ولما قال أبو جهل إذا جئنا من عند مناف بالشرب حتى ميرنا كغري بهان فالو أمنا نأى ولن
نؤمن به حتى يائنا حتى كائنا نأى نزل وإذا جئنا من دالة على صدق محمد صلى الله عليه وآله فوالله نؤمن به حتى نؤمن
أو نرى رسول الله ثم استأنفتمكم لا صلحوا للرسالة فقال الله أعلم حيث يجعل رسالته ثم دعا
وجعاً وحيث مفعولهم العامل فيه محذوف تقديره تعالى موضع رسالته ولو كان ظرفاً لكان المعنى الله يعلم في هذا
المكان كذا وكذا وليس الغرض من ذلك لحيث هو معلوم مكاناً يضعها فيه ثم قال تهذباً مستصحباً الدين في
من الكفار صغار ذلك وهو أن عند الله في الآخرة وعذاب شديد الفناء الأسير ثم الثاني ما كانوا
يمكرون في الدنيا فمريد الله أن يهديه شرح صدره بتورق قلبه ونفقه للإسلام كما ومن دأب من
جعل صدره ضيقاً حرجاً لا يتورق قلبه ولا نفقه لقبول الإسلام والدخول فيه **فأصبحنا** شدة لأنه
الماضي كتبه ومعتنا غفياً وخرجنا بكسر الهمزة وفتح الغين صفتاً ومعنى الرأى صدقاً ومصدقاً كالذئب أو جرحه
ومنى الشجرة لا تقبل إليها الراعية المعنى لا يسبل إليها كذا تأنيباً في السماء **فأصبحنا** من الضم
ويصعد من مستقبل تصاعدت النيران في الصاد ويصعد شديد الصاد والغين شغل فمريد
أصعدنا نجيبه منيعاً إياهما الضمير والشيء كذا الجمل جعل الله الجحيم والحدان والعذاب والشيطان
يسلط على الذين لا يؤمنون وهذا الذي سئل عليه يا محمد صراط ربك مستقيماً حال صراط موكلة لقوم
يذكرون من أن استأنفت ولم تنصب ما بعد حالاً من ضمير يذكرون ولم تحزن صفة قوم وهو لقوم دار السلام
أي الجنة أيضاً الله شربنا لها ولا نعلم على من دخلها ويسلم من الآفات بما كانوا يعملون من سبب عالمهم
الذي وهو كشرهم فمريد الثاني من مريد في الفرقان وسبباً بالنون وبالياء غيبة فمريد وادكر يوم كشرهم
جميعاً ثم يقال يا معشر الذين الشياطين قد استكثرتم من الأرض كما ضللكم إياهم وقال أولياؤهم الذين
الشياطين من الأرض الذين أطاعوكم ربنا استمتع بعضهم بعضاً بأموالهم وأولياؤهم بعضاً بأموالهم
لا تتفاح الأرض منهم مؤناً كانوا يفتنونهم إلى التهمة والكفان أو مؤقلاً الرجل إذا نزل غوفاً أو غوفاً سيدي هذا
الوادي من شدة قومه فيبيت فجوارهم واستمتع الحق بهم اعترافهم بذلك فيزدادون شراً في قومهم في مريد
القيمة وتدلون اعترافاً بالغيب وبلغنا أجلنا الذي أجلنا لانا قال النازمو كما حاله فيها إلا ما شاء الله
كما ولم يشأ أو نواستأثر الزمان أو المكان أو العذاب له لا يتخالف عليها أي خالف في فعل ما إن الأقدار ما بين
التفكير أو خالف في مكان وعذاب مخصوصين لأن يشأ الله فقلهم إلى غيرها أو مؤقلاً قوم مخصوصين علم الله أنهم
يؤمنون فيخرجون من النار فما معنى من حكيم عليهم فوالى بعض الظالمين بعضاً بنسبهم على بعض أرباب
إذا أراد الله بقوم خيراً أو على عليهم خيراً ثم إذا أراد الله بقوم شراً أو على عليهم شراً ثم إذا جعل بعضهم أولياء
بعضهم نعم القيمة بما كانوا يكسبون ثم قيل تبيحاً المراتكهم رسلهم ثم التفاح لربنا الذين منهم
لناهم الآية أو الرسل من الأبرار خاصة ومن الذين نذرتهم فمريد ما سمعوا فالحطاب للآخرة وإن نالوا لها اللطف كبح
منها الدولة وسندركم لقاء يومهم هذا كما هم جواراً للاستغفار قبل وأغبراً قالوا وهذا في النفا

بذلك فافهم من طعنهم في السند ثم وأخر تخشع وتشتد عليهم جوارهم وعرفهم الحسوة الدنيا فلم يمتوا
بهذا وعلى الغشهم انهم كانوا كافرين قالوا وكثرت الشهادة لأن الأول حكاية لقولهم والثانية فمريد
وكونهم لا يكون الأولي إخباراً عن التلبيع والثانية عن الكفر ذلك المذکور من تحت الرسل والتعديت وموجباً
الامر ذلك ثم قال جللاً أن لم يكن ركن وأن خذرية والام مقدرة معاً أي الامر ما ذكرنا لك ينبغي أن يكون ركناً ملك
الغري بظلم أو محقة من التلبيع أي أن الشأن والحديث لم يكن ركناً وذلك من كبحه ومضينا إليه ذلك الامر أن
يرمى لا مقطوع ومحل بظلم حاله تعالى لا يهلك أحد الأبدن والذنب إنما يوجد بعد الامر والنهي وما إنما يوجد في الرسل
أي الحق في نفسه لم يهلك فيه وأهلها غافلون ولكل من الغافل من رجائهم ما علموا كابر الثواب العباد
عما تعملون بالثاء والياء آخرت أن ما توعدون من البعث والجزاء لا يت وما اسم محمدي من بني النضير
من بني السبي والعجز في فاني **فأعمالوا** على كانهم أي قوتهم وحالهم مفرد وجمعاً أي عامل على كل شيء أيضاً
والصانع مصدره محسن ويكون معنى المكان للمحسنة اثبتوا على كفرهم فاني تلبع على الإسلام وهذا نهدي بقسوة
تعملون أو مفضلاً ان جعلت من من من تحوز له عاقبة الدار كما الحنة معنى الذي منصوبة بفعلهم وإن رعت
من شئنا معنى أي حسن الوفاء على تعلمون **فأصبحنا** بالثاء والياء أنه لا يبلغ الظالمون حسراً كانوا يعملون مصيئات
رأواهم وأنما هم بقة ومصيئاتها لا صانعهم فنصب الله للقيان والمساكين ونصب الغنم لخدمها فاستط
من صيب الله في نصيب الغنم ترك وقاسط من نصيب الغنم في صيب الله رذ وقرن نصيب الغنم ويغز
في حاجة ويقولون هذا لله بزعهم وهذا الشكر لنا بضم الميم والياء وفيه الغنائم وهو القول في حجة
فحسب ظلمهم نجيباً لهم فليل في مكان لشكرهم فلا يصلح الله أي إلى الجاهل التي كانوا يفتنونهم نصيب الله إليها
وما كان لله وهو يصيل للشكر كما هم من الكفاية نصيبهم إليهم شاملاً محمداً وكذلك من كثر
من المشركين من أولادهم شركاؤهم مع الزا والياء ونصب قتل مفعولاً صرحاً وجرأوا لدمهم إضافة ورفع شركاء
فأصل يث وكسر الياء مجهولاً ورفع قتل مفعولاً في المجهول ونصب أولادهم مفعولاً قتل وجرأوا لدمهم إضافة
المثل إليهم ففصل بين المصنوع والمضاهي بالمفعول وهو أولادهم وترتبة ز من كثر من المشركين مثل شركائهم
أولادهم ونحو هذا ما روي عن النبي صلى الله عليه وآله من أن القلوب من أذى تراه قال أبو علي وقد جاء
في الشعر الفضل على حد ما قرأه وأشد للبطراح ، يظن من جوارح المرائع لم ترفع بواديهم من قبح القبي الكائن
ثم قال هذا البيان ومثل قراءة ان عامراً لا ترى أنه فصل في ما بين المصنوع والمضاهي كالفصل في ما بين المصنوع
وما حكمه ان يكون معاً قال الله هذا مستطوع كتاب أبو علي ونحو قراءة ان عامراً ما قرأ ولا يحسن الله في قوله
أصله بنصب وعده وجرأوا لدمهم أن قرأه ان عامراً لو كانت في مكان للقرآن وبمؤ الشعر كان تجا
نزدوا كما سمع ورد في القلوب من أذى فكيف في الكلام المنشور فكيف في القرآن المعجز حشيت نظيره وجرأوا لدمهم
قاله الذين حمله على ذلك في بعض المصاحف شركائهم مكتوباً بالياء ثم قال ولو قرأوا في الأولاد والشركاء
لأن الأولاد شركاؤهم في أموالهم لو جد في ذلك مندوحة عن هذا الأركان قلت هذا الفظ يشعرون ان عامراً قد
الركب محطوا وأن قرأه قد بلغت من الرداء والقع مبلغاً لم يبلغه شيء من جوارح كلام العرب ولا أشعارهم والله اعلم

على الحش
نحوه كما سلك

نقطة لا يباخذ القراءة عن الصحف خشية ولم يباخذها عن المشايخ ومع ذلك يبيندها الى التي صليها لان سادس
ما التي صليها وانه جامل العريضة ومن هو كذا فكيف يجوز ان يفتي من القرآن بل في من حديث النبي صلى الله عليه وسلم
وكان يحب على علماء الامصار بعض هذا الذي يفتي جميع قرائه بحيث لا يلبث اليها او يصر جوابه ككثير
كفعل اهل الجرح والتعديل وليس الطعن في ارباب طعن فيه وانما هو طعن في غل الاصلية الذين جعلوا احاد القرآن
الشيعة الموضوعة قرأتهم المخارة وفي الفقه الذين يفتيهم حيث لم يفتوا عليهم وناهي عن ذلك هذا الزعم
ولمن انظم في سلكه اجماعهم عليه وعلى جعل قرآنه احدى العرات السبع وانهم يقرؤنها في محاسنهم ويقرؤنها
الله اكرم من ان يفتيهم على الخطاء قال نعم يفتيهم على غيرهم لم ارا احدا يحمل موافقة الاعلى الصحة والسلامة وكذلك
نحو وانما قال القرآن محكون معصية بل يتواتر في فليفتي بسند عليه بالم يتواتر بل يصح نقله بل يجوز
القائل والقائل ما مثل هذا الامثل من يوم تركية العدل في غير العدل في هذا هو الذي الفضل وفتح يري
محكون بسند بل لم يفتي معصية على صحة ما استمدل به على سبيل الانساق والاعلام ان هذا مشبه
في كلام العرب فقراءة ابن عباس اصل بسند له لاله وكذلك كل ما شابهها في صحة النقل وخرافة العريضة لما
تقدم ولان العلوم الطبيعية ليست علمها بموجبة لا بحاجد الحكم بل هي لتعليل الحكم الموجود وهذا الحكم قد وجد
كذا ومع ذلك يفتي ما ذكرته بخرق اجماع النجاة لانهم يعترفون بصحة نقل هذه القراءة لكنهم يصرطون في
تعليلها وايضا فهم يجمعون ان القرآن انما نزل بطبعة العرب بعضهم قوله تعالى قرأنا غيرنا غير ذلك
فلو كان كما زعم كان فينا غير عمن ذاعوح مع علمهم انهم اذا وجدوا فيه شيئا لم يجدوه في كلام العرب بل جعلوه
لغة العرب حكمهم بعريضة ولقد روي عنهم على جميع كلام العرب وايضا فظعن الجاهل بعلية الحكم لا يكون طعنا
في صحة ذلك الحكم ولا يجوز في غير مجمل او رفع قتل منعول من ومن يفتيهم كانه فيل من رفته فقبل
شركا ومن اي رفته شركا ومن والمعروف ان الشياطين ينوون المشركين في البناية واضيقوا اليهم لطاعتهم
اياهم الكلي كان التوكل خلف ان ولد له كذا وكذا ولد اليهم من احزم فهذا من الشياطين او الشركاء سادة
الاصنام لانهم كانوا يحسنون للمشركين ذلك ليردوهم ليهلكهم بانواعهم في الردى وهو الهلاك واللبس
لعلوا عليهم دنسهم كما ويرحلوا عليهم الشك فيهم ولو شأ الله ما فعلوه ما فعل المشركون القتل ولا الشياطين
والسادة الفرس وما ذكره قبل يعترفون **بالحج** حجرا كاسر الحيا اي حوائج بوصفها الواحد والجمع والذكر والانثى
ومر في ضم الحيا وخرج بكسر الحاء معناه المعنى انهم كانوا يعينون اشياء لانهم يحرمونها ويقولون لا يطعمها الا
مؤشرا من النساء والرجال فزعمهم وانعام من الحيوان حرمت طهورها لا تركب وانعام تدعى على اسم اصنامهم
لا يكرهون اسم الله عليها فسموا انعامهم افساما قس جرو قس لا يركب وقسم يرخ غير الله تعالى فسموا ذلك
افترا عليه كمنصدا ومنعوله يفترون حرو وقالوا ما في بطون هذه الانعام اي الجوار والسوايب فينا
بعض الذين يفتيهم خالصا الصفة واشتغال الصفة بالصفة كعلامة او خلا على المعنى لان في بطون الانعام انعام
وقرى خالصه معصية معصية مؤكدة او خالصه بالبشر لا ذكورا والقائل في الحيا في بطون من بعض الاستغفار
وذكر ومحمود ردا الى لفظ ما وقرى خالصا على الاصل خالصا صامه **الحج** وان تكن مؤثما ميتة دفعا

انامة وموتنا ايضا ونصب ميتة وكان اقصية اي ان تكن الاجنة ميتة ونذكر من كل خير على لفظ ما وفت
ميتة اي ان يكن في البطون ميتة ومذكر او رفع ميتة لان الميتة والميت واحد وكان اية المعنى ما وفت الاجنة ج
مفتش بالرجال وما وفت شافهم اي الرجال والنساء فيه اي في الخارج من الدين او الضمير رجح الى لفظ ما وفت
لا سوا سحرهم وصفهم كجرا او ضمنهم الكذب على الله تعالى الله حكيم عليهم قتلوا اولادهم عمنوا وفت
نزلهم من شان ميتة البناية احياسهم ما مضى ومنعوله وعمل يعبر علمه حال احياسهم اقر الله على الله حيث
قالوا الله امرنا بذلك صفتين حزب انشاجات معروشات منسطة على الارض كاليطم والكدم وغير
معروشات قامة على ساق كالنخل والمعروشات كدم كالكرم وغير معروشات كالم يديم او المعروشات كاست الناس
وغير المعروشات كاست في البراري مختلفا اكله اي في النخل والزروع في الطم والحجر والزحمة ونصب مختلفا لانه لانه
وفت لان الشا لا اكل فيها وغير متشابهه كاشم اياح الاكل من الشرايف او لا يندفع كالحوا من شجرة اذا الثمر
وانما حقيقة يوم حصاده كاست في الحيا وكسر ما لغنائ والمراذيق في الزكوة المفروضة ان جعلت الالة مدنية وان جعلت
ملكية فالمراد بحقيقة ما يتصدق به على المساكين في وقت الحصاد والتوان متولان وكان ذلك اجبا فاشيع بالزكوة او سخرت
الزكوة كل اية بقية في القرآن والمعنى تصدقوا ما اعطيتهم ولا تشربوا كافي التصديق باخراج جميع المال فاعطيتهم
انه لا يحب المشركين حرو قالوا ولا اجبة لان حوله حوله ما تحمل عليه وفروشا نصب عطف على جات اي انشاء
من الانعام ما تحمل عليه وما تفرش للذبح او ما تفرش من اوصافها او ياربها وان جعلت من الانعام جملة معطوفة على
جملة حسن الوفاء على المشركين ولا يدعوا خطاير الشيطان اعدا ومن حرام صا ثمانية اروج بمضمون يدور
كلوا لحم ثمانية من المضاف فيهم المضاف اليه مقامه ولا يحسن ان نصبت ثمانية بدلا من حوله وفروشا والادراج جمع ارج
والمواد الذرة والاشي ويقال للواحد ذرة اذا كان لا ينفك عن الا نراجلها او لا تهم فصلها ثانيا فقال في الصان
اسين من ثمانية ثم عطف عليها المعية الثامنة والمعنى من الصان ذكرا واشي ومن المعز اسين ذكرا واشي سمع العز
واسكانها لغنائ لما كانا نارة يحترقون ذكورة الانعام وماره انا انها كاتدم في السوايب والجا نزل المر الذي صلي
وانكار عليهم هل الذكر من الصان والمعرضة بقوله حرم امر الانثيين منها ونصب ايضا حرم مامن امر
ما اشتملت عليه ارحام الامسين منها ايضا وكذلك الكلام في الابل والبقرة فيكون في علم اي يفترون الى ما حرمتموه
بعين ان كنتم صادقين كما في ان الله حرمها ولا يحمل لقوله من الذكور الى فمالة لا يفترون من المعذوبات ناكدا
للتحليل ومبالغة في معنى التحريم وكذا الحكم في كل اعتراض واحصوا على هذا الذكر لانها ممنة استنهاهم دخلت على
ممنة الرضيل ليقرب من الاستنهاهم والخبر قدمت فقال صلح المشركين انهم حرمتم افسا فامر التعم على غير اصل من
اين جازم التحريم من قبل الذكر امر من قبل الانثى فلم يجز صلح لانهم لو قالوا سبب الذكوة لخرم جميع الذكور او سبب
الانثى لخرم جميع الاناث او سبب سبب الرجم لخرم الكلك لان الرجم يشتم عليه لخرم عليه ذلك امر كنتم
شهادة الممنة لاكار واما معنى ذلك المعنى بل كنتم حضورا اذ وصفتكم الله بهذا امر القوم وهذا يجعل لهم من
انعام من افترى على الله كذبا ليقض الناس بغير علم كالمراذع من الحي من سمعة ومن سمعة الطاملين
الا ان يكون بالشا واليا ميتة نصبا واليا غيبية وفتح ميتة فكان تامة لمحيضة لا يذوقها اوجي لا يشاعرها الاكينة

م

26-11-1950

23

قد سطر على
 نظرون مطرون
 قضاء النور
 الملائكة
 وعواجر
 العبد
 العبد

وكان آدم لا يفهم ما يقول الله تعالى
يوم القيامة بعد موته
من قسورة القرآن
عن أبي بكر بن محمد بن عثمان بن كثير
عن أبي بكر بن محمد بن عثمان بن كثير
عن أبي بكر بن محمد بن عثمان بن كثير

اي ادم ثم صورنا في طهره يوم الميثاق والمعنى خلفنا آدم طينة ثم صورنا اه صورة كاملة وضع عظاما له بولده
مذاق الثمار ان نمرقنا للملائكة اسجدوا لادم كالا ابليس لم يمت من الشايد من لادم ثم قيل ان توحا وابرا
لما كان تحت من العبر والحسد مما منعك ان لا تسجد لادانه وحمل ان نصبت مع اني اتي مني من الشجر
اذا امرتك كما وقت امرى في ذلك ليل لمن يتولى بوجوب اليه وانه على النور وكان جواب الحديث ان يقول منحي كذا لك
استأنف مني ما على فضله واضله وان مثله لا ينبغي ان يؤمر بالسجود لادم فقال لنا خيرة منته ثم وجه الفضل
على انهم يقولون خلعت من نار وخلقته من طين وحمل من نار وطرز طين حال الخطاء الحديث لانه فاس ولم يكن له ذلك
ولانه خالف الامر لا بعدد ولانه حاجج الحالف فقال الخطا اذا احتج له صا دعتا ولانه اعنف ان السجود لادم حسب
لا لا مثالا الا به ولا تكتب على من امر بالسجود له ولا تفضل النار على الطين وليس كذلك وانما الفضل لما فضله الله
وما حكي عن ان عيسى من قاس الدين شي من رايه فربه الله مع اليه فمحمول على انه اذا كان حاله بالتياسر كالبس ويدل على
ان قباة وقوله في غاية الفساد والوضوح انه لم يمت ولم يخلق اليه بل بعد واجه من قبل له فاصطط منها
من الملائكة كان المطيعين فما يكون فانه يلقى لك ان تكتب فيها فخرج ارك من الصاع من كالبس
لكن ترك ولم يمس الحشر من الاخرة طلب استيفاء خطه من الدنيا فقال انظر في تحري لا يمتني اليوم معقول كاديت
النفقة الاخرة ان عيسى اراد الحشر ان لا يدق الموت لانه لا موت بعد ما لم يمت وانما انظر الى الرقيب المعلوم وهو
النفقة الاولى فموت مع من موت قال انك من المنظر الى الدنيا فموت في الدنيا وانظر الى الحشر في الدنيا فموت في الدنيا
والعاجي والبعث والامر والوزر والاعلام ان من اشعة خيرة منعة والنبوة مخالطة الملبس مشرقا له بالحق لا على سبيل
الجدال والخصام وانما يشهد بالخاطبة من موزع على التنزع والارتهال ولما هلك الحديث بمسبب ادم اراد الاسقام
من ذنوبه فقال فيما عوبتي الحق الصلوات الخيبة واصله الفساد وما مصدرته والباء متعلقة بفعل التفسير
المخدوف تقديره فمبطل اغواي اياي اقيم بالله ولا تتعلل بالباء لا فقد من الحجز اللام منها او اية اقسام بالاعولة اي
باغواي اياي لا فقد او اياي استغاثت اي اياي اغويت ثم ابتداء قائلا لا فقد لهم صراطك صيرت طرق المستقيم
وضعت الزجاج نحو ضرب رند الظهر والبطر اي عليه ما المعنى لا جلس لهم على طرف الاسلام والخيرات فحرف استهم
ومنها ثم لا يفتهم بوسوسة من من ابديهم من جهة الاخرة فاشككهم فيها ومن حلفهم من جهة الدنيا
فاذبحهم فيها او من ابديهم الدنيا ومن حلفهم الاخرة وعز اياهم طرق السناب وعز شيا فلهن محمال
طرق التفتاب كقولهم واصحاب الامم من اهل النار دوى انه باي ان ادم من جميع الملائكة لا من فوق ولا من العباد التي
لخصه اشفي اعواهم كل طريق ولا تجد الكفرهم شاكون من مؤمن قال الحديث ذلك طافا فاصاب نحو ولقد صدق عليهم
ابليس طينة مذوقا بالهزم من امة دمه وفري في ذلك ما خلفا عنيما مذخورا من قنوجا من الجنة وعز على خير
لمن سخر اللام لانها موطنة لقسم عذوبة من شرط طينة وقوله لا مثالا المتصل ما سدت مسد حوائ الشرط
والقسم وهو خير المبتدأ قد روى الله من نبعك من ادم لاملان حلفهم منك من النار والامر لم يحسم من ابعاد كذا يقول
النار اجمعين وروى كسر اللام فحل لا مثالا من الجنة لمن نبعك الحيفه هذا الوعيد من تنكر هذه وفري في الشجرة
بالا لانه الاصل في تلك الضمير في ما قالها عوض من الباء من الطام من كافوسوسر لها الشيطان الى الوسوسة

هذا هو المعنى

وسوسر الكلام في خفية الاعم وحواء وسوسة الخيل لخصوه الحق والوسوسة الخطرة الزبدية يقال رجل
موسوس بالكر الذي يلقى اليه الوسوسة فاذا فحبت الواو فسوسوس له او اليه ما ووزي بواو من الاو فيضمرة
وفري ادى المعنى في تنها ما نهي عنه ليكشف لها ما ستر عنها من سواها عودا لها الحيفه فعل في كمالها لغيرها ما
يسوسها ولذا كسبت سواها في هذا دليل ان كشف العورة في غابة الفج في كل مكان وفري سواها محلا وفري سواها
مشكلة الا ان تكونا اي لا تخاف ان تكونا ملكين وفري بكسر اللام لقوله ومثل لا يلبس او تكونا من الخلد ك
الباقين في الجنة لا يكونان او اوعى الواو وقاسمها ما علة من واحد او لما كان منها القسم ومنها التصديق فكانا
من اشين المعنى خلعت من نار وخلقته من طين وحمل من نار وطرز طين حال الخطاء الحديث لانه فاس ولم يكن له ذلك
عن منزلة بغير وركا اصل الغرور اظهار النصح ان طاز العشر قال لاه بغرور خدعه الحيفه خدعها بخلفه فلما
ذاق الشجرة يستعرفها واوبتدأ في الاكل منها بدق لخصا سواها لظهورها لك واحد منها ما ووزي من صاحبه وكانا
لا يزالان ذلك من الغيبة ما ولا احد مما من صاحبه عن عايشة ما رايته ولا رايته من عايشة من قبل ان زردا اخرها
العقوبة وكان لباسهما نور اشهر مما او مثل الظفر كلبا من امر ايل في التيق فاستحي وطفقا اخذا حصفا
بوصلا في رفة بوفية علمها من في الجنة كاحتي صاوكا الثور يستتر به او كان في النار واصل الحيفه وطال
بالشيء يستراو عيبر وفري طفقا فخا وخصفان من خصف من خصف انفسها وخصفان من خصف
مشددا ونا داهما عايشا ونا ونا الهم كاعن نكها الشجرة واقف الصما ان السطان لكما
عذو وسدح ظاهر العداوة بينهما فيه دلالة انها كانا قد عثر فاعداوة ابليس لها وخذل ائنه ولا يصدق من
ربنا طامنا انفسنا وان لم يعرف لنا وفرحنا لنكون من الحاسرين اهدى طوايا ادم وحواء ابليس
وحمل بعضكم لبعض غدا كاحال شعاع في عباد ابليس وبعاد بها الى حشر ومنها اي الامر محتر
للبعث هنا والخرف بفتح الشاء وضم الزا معلوما وضم التاء مع الزا مجهولا ولما كان ستر العورة انما يكون باللباس
واللباس من النبات والنبات لابد له من ماء قال المفسر الى منته عليهم به قد افلنا على كمال لباسنا يوارى
سواكهم وريشائنا بالاحتجاب بها في الاناس كالبشر للظاير وفري وريشاجع بيش واسم الجمع كاللباس
المعنى انزل الحشم لباسا من احد ما يستر عورتهم والاخر لجبالكم ولباس من القوي هو خيشة الله والتون
ولا شيطان القوي عاذا الدنيا والدين فقال الله تعالى ان رزقناها واياك فصبا عطفنا على لباسا فلا وفري وريش
ورفعنا خبر مبتدأ او مبتدأ ذلك حشر مبتدأ وخبر وما خبر لباس فنفذ على وريش او لباس القوي ما ينبغي
في الحرب كالمعقود الساعد من اعلمهم يكررون فيعرفوا نعم الله عليهم لا يفتدحهم الشيطان التمل الشيطان
لفظا ولا ناسي معنى ان لا تنفعوه فيضلكم ونحو ذلك عن دينكم كما اخرج ابو جهم من الجنة فينبذ ويحل بغير
لا سواها كحال من ضمير الفاعل في اخرج اي اخر حفا نازعا ثيابها لكونه سببا للشر وسد حال الحكمة لان من
اللباس كان قبل الاخراج ثم قال نبا لاني في الحذر منه مغلا لانه يوشم هو وقبيلة اجوده عطف على فعل انتم
من حيث لا ترونهم لان اجسادهم لطفت فحرقها الابصار والضمير في انه للشباب وفري وقبيلة نصب عطف
على اسم ان الواو معنى مع ابن ديار ان عدا يراكم لا تراه لشبه يد الموتى الامم نعم الله لا يؤمنون كاولا افعلا

الفاصل فيها ما في ذلك من معنى الاشارة فتمت فالاول الامل النار تغيب على عيونهم وانما افانهم الله على ان قد وجدنا
ما وعد ربنا من الثواب حقا فها وجدتم ما وعد ربكم من العقاب حقا حال وقد بين وعدهم ربكم
فقد كنتم لا لالة الا لالة اوله عليه ان وعدتستعمل الخير والشر قالوا نعم كنع الغيب وكسر حاجبت فغ
لقنان ولجانب الكفار نعم دون بل كان نعم جواب استفهام دخل على اجاب ونمو وجدتم وبل جوابت فيها
دخل على اني خوالست ربكم فاذن مؤذن اسمع التوسل منهم ان لعنة الله على الظالمين حرب
تشهد بان ونصب لعنة وتخفيفها ورفع لعنة فمى عفة من القليلة او مفسدة ان وقعت او نصبت ما بعد
وما وفقت هنا وان حرته ومثلا للظالمين فلا وفقت ومنه الى الحق والحق حجاب مانع من الشور
المعروف بالاغراب سى ذلك لا رفاعه او من المعرفة لان من عليه يعرف اهل الجنة والنار وعلى الاعراب
من المسلمين سنوت حسنا نعم وميتا نعم وقوم خرجوا الى الغزو بغير اذن ابايهم فقتلوا او قوتهم رضى عنهم
أخذ ابويهم وقبوا صاكن حتى يدخلوا بفضل الله او منهم ثبات الفترة ولم يبدلوا او منهم اهل الفضل من الذين
او منهم الشهاد غزول الاحرة ينظرون فيما مضى بين الناس ومنهم ملائكة يعرضون لاهل الجنة والنار
سببا هم عرض لانتهم ومن يياض الوجوه للذين فسوا ذكروا باللكاف من فاذا عرفوهم نادوا اهل الجنة
ان سلام عليكم حر لاهل الجنة لم يدخلوها وهم بطعون سرخ ذكروها فبدخلوها بعد استيانت واذا
صفت ابصارهم ابصارا اهل الاعراب يلقاوا طرقا ناهية اصحاب النار فعرضوهم قالوا مستعجب
واعين ربنا لا جعلنا مع القوم الظالمين ثم يقال للكفار ما اعنى عنكم جعل المالك الولد
وما كنتم تستكبرون عن الايمان وقوى تكبر من الكثرة لمحيضة اى شئ اعنى عنكم عذركم وعذركم
وتكبركم من العذاب ثم يقال للكفار ينبغي على الابوار اهولا والذين اقسمت لينا لهم الله المعنى اقسمت
عليهم بان الله لا ياكلهم برحمته ثم يقال لابرار ادخلوا الجنة لا حوز عليكم ولا اسمحرون في
الكفار الابوار ان اقبضوا علينا من الماء او مما رزقكم الله كاد ليل ان الجنة فوق النار والمعنى خزا
عليها بما رزقتم من الشراى الطعام قالوا ان الله جرمها على الكافر من ارضه ونصب ما بعد
وفقت ضا ولا نقت ان حرته ومثلا للكافرين فاليوم نفساهم تروهم النار فعمل الناس كما
تسوال القايومهم هذا لم يخطروا يوم القيمة بيا لهم ولم يعملوا له بخدوت فصلناه بصاد
مهملة وقوى بصاد مجمدة وعمل على علم حال من رفوع فصلناه اى فصلناه عالمين به وما اودعناه من
الحكم ونصب ملك ورحمة حال من منصوب فصلناه لقوم يؤمنون احرا لانا ومله كما ان اولهم
التي يوم القيمة من العبد ثم يقول الذين نسوة من قبل اعترافا جين لا ينفع ولا جاءت رسلنا حبيبة
بالحق فليسفعوا لئانصب حواى الاستعظام او نركد دفعا عطف على عمل من شفا فيكون مرد جملة
داخله في الاستفهام بغيره هل انما من شفا وهل نركد وقوى نصب ترد عطف على فليسفعوا نصب فعلا
جواب الاستفهام ايضا غير الذي كنا فعل احرو وقوى شفي ترد ورفع فعل اى فعل فعلت وقوى
في مستم ايا ماري مقدارها لانه لم كن ثم شفي فله من شفا فلهما لخلق الله والى ما وجدنا في شيا

هذا هو المقام الذي عليه
المراد من قوله ما وعد ربكم
من الثواب حقا فها وجدتم ما
وعد ربكم من العقاب حقا حال
وقد بين وعدهم ربكم فقد كنتم
لا لالة الا لالة اوله عليه ان
وعدتستعمل الخير والشر قالوا
نعم كنع الغيب وكسر حاجبت فغ
لقنان ولجانب الكفار نعم دون
بل كان نعم جواب استفهام دخل
على اجاب ونمو وجدتم وبل جوابت
فيها دخل على اني خوالست ربكم
فاذن مؤذن اسمع التوسل منهم ان
لعنة الله على الظالمين حرب تشهد
بان ونصب لعنة وتخفيفها ورفع
لعنة فمى عفة من القليلة او
مفسدة ان وقعت او نصبت ما بعد
وما وفقت هنا وان حرته ومثلا
للاظالمين فلا وفقت ومنه الى
الحق والحق حجاب مانع من الشور
المعروف بالاغراب سى ذلك لا
رفاعه او من المعرفة لان من
عليه يعرف اهل الجنة والنار وعلى
الاعراب من المسلمين سنوت حسنا
نعم وميتا نعم وقوم خرجوا الى
الغزو بغير اذن ابايهم فقتلوا
او قوتهم رضى عنهم أخذ ابويهم
وقبوا صاكن حتى يدخلوا بفضل
الله او منهم ثبات الفترة ولم
يبدلوا او منهم اهل الفضل من
الذين او منهم الشهاد غزول
الاحرة ينظرون فيما مضى بين
الناس ومنهم ملائكة يعرضون
لاهل الجنة والنار سببا هم عرض
لانتهم ومن يياض الوجوه للذين
فسوا ذكروا باللكاف من فاذا
عرفوهم نادوا اهل الجنة ان
سلام عليكم حر لاهل الجنة لم
يدخلوها وهم بطعون سرخ
ذكروها فبدخلوها بعد استيانت
واذا صفت ابصارهم ابصارا
اهل الاعراب يلقاوا طرقا ناهية
اصحاب النار فعرضوهم قالوا
مستعجب واعين ربنا لا جعلنا
مع القوم الظالمين ثم يقال
للكفار ما اعنى عنكم جعل
المالك الولد وما كنتم تستكبرون
عن الايمان وقوى تكبر من
الكثرة لمحيضة اى شئ اعنى
عنكم عذركم وعذركم وتكبركم
من العذاب ثم يقال للكفار
ينبغي على الابوار اهولا والذين
اقسمت لينا لهم الله المعنى اقسمت
عليهم بان الله لا ياكلهم برحمته
ثم يقال لابرار ادخلوا الجنة
لا حوز عليكم ولا اسمحرون في
الكفار الابوار ان اقبضوا
علينا من الماء او مما رزقكم
الله كاد ليل ان الجنة فوق
النار والمعنى خزا عليها بما
رزقتم من الشراى الطعام قالوا
ان الله جرمها على الكافر من
ارضه ونصب ما بعد وفقت ضا
ولا نقت ان حرته ومثلا
للكافرين فاليوم نفساهم
تروهم النار فعمل الناس كما
تسوال القايومهم هذا لم
يخطروا يوم القيمة بيا لهم
ولم يعملوا له بخدوت فصلناه
بصاد مهملة وقوى بصاد
مجمدة وعمل على علم حال
من رفوع فصلناه اى فصلناه
عالمين به وما اودعناه من
الحكم ونصب ملك ورحمة
حال من منصوب فصلناه
لقوم يؤمنون احرا لانا ومله
كما ان اولهم التي يوم
القيمة من العبد ثم يقول
الذين نسوة من قبل اعترافا
جين لا ينفع ولا جاءت
رسلنا حبيبة بالحق فليسفعوا
لئانصب حواى الاستعظام
او نركد دفعا عطف على
عمل من شفا فيكون مرد
جملة داخله في الاستفهام
بغيره هل انما من شفا وهل
نركد وقوى نصب ترد عطف
على فليسفعوا نصب فعلا
جواب الاستفهام ايضا غير
الذي كنا فعل احرو وقوى
شفي ترد ورفع فعل اى فعل
فعلت وقوى في مستم ايا ماري
مقدارها لانه لم كن ثم شفي
فله من شفا فلهما لخلق الله
والى ما وجدنا في شيا

ثم استوى على العرش على ما لا فاطل عرش الملك العز ايضا عرش الله تعالى منزلة عن الاستفال للخلوة لا بد
من خيل من لا ما شاكله على ما لمين عظمت وجلاله ولقد دبش في سدا واشباهه وحجرت من قار الصفا لانه
على الصفا المخلوقة فلم يتظم قياسه لعدم الجان بينها لا وفقت هنا ان نصبت ما بعد خالا من سبر خلق ولا اجته ان
استانسته يغشى الليل النهار منها والرعلة مشد او مخففا من اعشى معدي الى فقول ان يغشى الله الليل النهار
وبالعكس وانغشى لخلق احدهما بالآخر وقوى يغشى بفتح اليا من غشى وروع الميل فاعلا ونصب الليل وروع النهار فاعلا
ولما كان احدهما لا ينصب عن الآخر قال نطلبه حال من احدهما حيثما سبر حال ايضا والشمس والقمر
والخوم روعا فالشمس من سدا والبقية معطوفة عليه وخبره مسخرات بامر من روعه فمستبينه
على حيثما ونصب عطف على المنصب على فنصب مسخرات بحالا الاله الخالق حيا والامر من ان بامرهم وعحكم
فيهم ما يمشي الاراد لذلك فجزان ايراد بالامر ما ذكره قوله تعالى انما اراة اذا اراد شيان ان يقول لكن مكنه فمضد
منو المنصب ذلك بل العالمين ونصب نصرا على لا وخفية كاه من احالا اى ذوقه وحقيقة او مفعولا له
ولقد اتى على كسر ياء مفعول ما ذى به تخفيا الحسن ان الله تعلم القليل القليل والذوق الخفى ان كان الرجل
لقد جمع القرآن وعلم الفقه الكثير وما يشعر به جاره ولا الناس ان الرجل الان يطيل الصلوة وعند الضرر وما شعر
به ومن دعوة السر والعلانية سبعون ضعفا الله لا يحب المحسنين في الدعاء ورفع الصوت والتشدق في الدعاء
ونصب الرجل ان يقول اللهم اني اسئلك الجنة وما قرب اليها من قول وعمل اغفر لي النار وما قرب اليها من قول
وعمل او يسئلك النار والامياء وادعوه خوفا وطمعا حال ان يكون الشيعي على خوف منه وطمع فيه ودختر
فرب من المحسنين ارادة المطر والخير او مصفة عذروا شئ قوت او الزخمة معي الزخم او الغزيرين اياه
القتب والمسامحة يقال عذوبة منه في الشب وقوت من في المسافة غزير عمرو نشر امتنا والغزير والتمل والتمل
يعتد الثون والشين جمع شوب وشوب ورسيل اى مباشرة للمطر وبضم الثون ملكون الشين تخفيف نشر وبع الثون
وسكون الشين مضد نشر لان نشر ورسيل واحد ونصبه حال ويا مضمومة وسكون الشين جمع شير تخفف
لان الزجاج بغير المطر وقوى نشر افع الثون والشين فعل معنى مغرولى مشورات وبضم الباء والشين جمع بشير
وبشر افع الباء وسكون الشين مضد من شير معنى شير اى شرايت وبشرى بغير ياءى احسنه اى حسنة وهو
المطر اقلت حلت الرياح سحابا جمع سحاب ثقالا بالمطر سقناه اى السحاب ليلداى لاجيا وبلد ميت
فانزلنا به بالبلدا والسوق الماء واخرجنا به بالسحاب او بالبلد من كل الثمرات كما مثل اخرجنا
النبات حرج الموى اهلهم تذكرون فتؤمنون بالبعث ثم ضرب مثلا لمن شفع بالوعظ ولم ينفع به بعد
ذكر المطر واخراج النبات والثمرات شبيهة له بما قاله في البلد الطيب الارض العذبة المنبتة حرج نباته
وقوى حرج نباته اى اخرج به البلدا وانه وعمل باذن ربهم حرج اى حرج نباته حشا والذي حرج ميسقة
البلد موى الارض لا شيت في الكلام خدق تدبره والبلد الخبيث لا حرج نباته الا فلك كاعترافه شقة فخر نبات
للاله المدعو وعلمه ونقل الضيق المشو الى حرج فادفع به فاعلا واصل الملك الضيق والشدة وقوى بفتح الكافر
مضداى في الكفة باسكانها تخفيفا لحيضة الوعظ ينفع الموم خاصة كذلك نصرت ترد الايات ووضحها

هذا هو المقام الذي عليه
المراد من قوله ما وعد ربكم
من الثواب حقا فها وجدتم ما
وعد ربكم من العقاب حقا حال
وقد بين وعدهم ربكم فقد كنتم
لا لالة الا لالة اوله عليه ان
وعدتستعمل الخير والشر قالوا
نعم كنع الغيب وكسر حاجبت فغ
لقنان ولجانب الكفار نعم دون
بل كان نعم جواب استفهام دخل
على اجاب ونمو وجدتم وبل جوابت
فيها دخل على اني خوالست ربكم
فاذن مؤذن اسمع التوسل منهم ان
لعنة الله على الظالمين حرب تشهد
بان ونصب لعنة وتخفيفها ورفع
لعنة فمى عفة من القليلة او
مفسدة ان وقعت او نصبت ما بعد
وما وفقت هنا وان حرته ومثلا
للاظالمين فلا وفقت ومنه الى
الحق والحق حجاب مانع من الشور
المعروف بالاغراب سى ذلك لا
رفاعه او من المعرفة لان من
عليه يعرف اهل الجنة والنار وعلى
الاعراب من المسلمين سنوت حسنا
نعم وميتا نعم وقوم خرجوا الى
الغزو بغير اذن ابايهم فقتلوا
او قوتهم رضى عنهم أخذ ابويهم
وقبوا صاكن حتى يدخلوا بفضل
الله او منهم ثبات الفترة ولم
يبدلوا او منهم اهل الفضل من
الذين او منهم الشهاد غزول
الاحرة ينظرون فيما مضى بين
الناس ومنهم ملائكة يعرضون
لاهل الجنة والنار سببا هم عرض
لانتهم ومن يياض الوجوه للذين
فسوا ذكروا باللكاف من فاذا
عرفوهم نادوا اهل الجنة ان
سلام عليكم حر لاهل الجنة لم
يدخلوها وهم بطعون سرخ
ذكروها فبدخلوها بعد استيانت
واذا صفت ابصارهم ابصارا
اهل الاعراب يلقاوا طرقا ناهية
اصحاب النار فعرضوهم قالوا
مستعجب واعين ربنا لا جعلنا
مع القوم الظالمين ثم يقال
للكفار ما اعنى عنكم جعل
المالك الولد وما كنتم تستكبرون
عن الايمان وقوى تكبر من
الكثرة لمحيضة اى شئ اعنى
عنكم عذركم وعذركم وتكبركم
من العذاب ثم يقال للكفار
ينبغي على الابوار اهولا والذين
اقسمت لينا لهم الله المعنى اقسمت
عليهم بان الله لا ياكلهم برحمته
ثم يقال لابرار ادخلوا الجنة
لا حوز عليكم ولا اسمحرون في
الكفار الابوار ان اقبضوا
علينا من الماء او مما رزقكم
الله كاد ليل ان الجنة فوق
النار والمعنى خزا عليها بما
رزقتم من الشراى الطعام قالوا
ان الله جرمها على الكافر من
ارضه ونصب ما بعد وفقت ضا
ولا نقت ان حرته ومثلا
للكافرين فاليوم نفساهم
تروهم النار فعمل الناس كما
تسوال القايومهم هذا لم
يخطروا يوم القيمة بيا لهم
ولم يعملوا له بخدوت فصلناه
بصاد مهملة وقوى بصاد
مجمدة وعمل على علم حال
من رفوع فصلناه اى فصلناه
عالمين به وما اودعناه من
الحكم ونصب ملك ورحمة
حال من منصوب فصلناه
لقوم يؤمنون احرا لانا ومله
كما ان اولهم التي يوم
القيمة من العبد ثم يقول
الذين نسوة من قبل اعترافا
جين لا ينفع ولا جاءت
رسلنا حبيبة بالحق فليسفعوا
لئانصب حواى الاستعظام
او نركد دفعا عطف على
عمل من شفا فيكون مرد
جملة داخله في الاستفهام
بغيره هل انما من شفا وهل
نركد وقوى نصب ترد عطف
على فليسفعوا نصب فعلا
جواب الاستفهام ايضا غير
الذي كنا فعل احرو وقوى
شفي ترد ورفع فعل اى فعل
فعلت وقوى في مستم ايا ماري
مقدارها لانه لم كن ثم شفي
فله من شفا فلهما لخلق الله
والى ما وجدنا في شيا

هذا هو المقام الذي عليه
المراد من قوله ما وعد ربكم
من الثواب حقا فها وجدتم ما
وعد ربكم من العقاب حقا حال
وقد بين وعدهم ربكم فقد كنتم
لا لالة الا لالة اوله عليه ان
وعدتستعمل الخير والشر قالوا
نعم كنع الغيب وكسر حاجبت فغ
لقنان ولجانب الكفار نعم دون
بل كان نعم جواب استفهام دخل
على اجاب ونمو وجدتم وبل جوابت
فيها دخل على اني خوالست ربكم
فاذن مؤذن اسمع التوسل منهم ان
لعنة الله على الظالمين حرب تشهد
بان ونصب لعنة وتخفيفها ورفع
لعنة فمى عفة من القليلة او
مفسدة ان وقعت او نصبت ما بعد
وما وفقت هنا وان حرته ومثلا
للاظالمين فلا وفقت ومنه الى
الحق والحق حجاب مانع من الشور
المعروف بالاغراب سى ذلك لا
رفاعه او من المعرفة لان من
عليه يعرف اهل الجنة والنار وعلى
الاعراب من المسلمين سنوت حسنا
نعم وميتا نعم وقوم خرجوا الى
الغزو بغير اذن ابايهم فقتلوا
او قوتهم رضى عنهم أخذ ابويهم
وقبوا صاكن حتى يدخلوا بفضل
الله او منهم ثبات الفترة ولم
يبدلوا او منهم اهل الفضل من
الذين او منهم الشهاد غزول
الاحرة ينظرون فيما مضى بين
الناس ومنهم ملائكة يعرضون
لاهل الجنة والنار سببا هم عرض
لانتهم ومن يياض الوجوه للذين
فسوا ذكروا باللكاف من فاذا
عرفوهم نادوا اهل الجنة ان
سلام عليكم حر لاهل الجنة لم
يدخلوها وهم بطعون سرخ
ذكروها فبدخلوها بعد استيانت
واذا صفت ابصارهم ابصارا
اهل الاعراب يلقاوا طرقا ناهية
اصحاب النار فعرضوهم قالوا
مستعجب واعين ربنا لا جعلنا
مع القوم الظالمين ثم يقال
للكفار ما اعنى عنكم جعل
المالك الولد وما كنتم تستكبرون
عن الايمان وقوى تكبر من
الكثرة لمحيضة اى شئ اعنى
عنكم عذركم وعذركم وتكبركم
من العذاب ثم يقال للكفار
ينبغي على الابوار اهولا والذين
اقسمت لينا لهم الله المعنى اقسمت
عليهم بان الله لا ياكلهم برحمته
ثم يقال لابرار ادخلوا الجنة
لا حوز عليكم ولا اسمحرون في
الكفار الابوار ان اقبضوا
علينا من الماء او مما رزقكم
الله كاد ليل ان الجنة فوق
النار والمعنى خزا عليها بما
رزقتم من الشراى الطعام قالوا
ان الله جرمها على الكافر من
ارضه ونصب ما بعد وفقت ضا
ولا نقت ان حرته ومثلا
للكافرين فاليوم نفساهم
تروهم النار فعمل الناس كما
تسوال القايومهم هذا لم
يخطروا يوم القيمة بيا لهم
ولم يعملوا له بخدوت فصلناه
بصاد مهملة وقوى بصاد
مجمدة وعمل على علم حال
من رفوع فصلناه اى فصلناه
عالمين به وما اودعناه من
الحكم ونصب ملك ورحمة
حال من منصوب فصلناه
لقوم يؤمنون احرا لانا ومله
كما ان اولهم التي يوم
القيمة من العبد ثم يقول
الذين نسوة من قبل اعترافا
جين لا ينفع ولا جاءت
رسلنا حبيبة بالحق فليسفعوا
لئانصب حواى الاستعظام
او نركد دفعا عطف على
عمل من شفا فيكون مرد
جملة داخله في الاستفهام
بغيره هل انما من شفا وهل
نركد وقوى نصب ترد عطف
على فليسفعوا نصب فعلا
جواب الاستفهام ايضا غير
الذي كنا فعل احرو وقوى
شفي ترد ورفع فعل اى فعل
فعلت وقوى في مستم ايا ماري
مقدارها لانه لم كن ثم شفي
فله من شفا فلهما لخلق الله
والى ما وجدنا في شيا

وقرى نصرت بالآية التي انزلت في اليوم المشهود ان الله تعالى لا يهدي القوم الظالمين
خبري سنة او ما بين واثم لم يكن الخوض ومواد ريس ومواد كبحته جوار قسم عذوب وكثير دخول الام القسم
على قدامه من الترفع لان الجملة القسمة لا يوتي بها الا ناكيد الجملة المقسم عليها التي هي جوارها والمواضع
للمخاطب عند سماع القسم في يده من الترفع كجوار صفة لآله ورفعاً بدار من محله لانه من الله قري راد
بشقي غير استنسا ان ما لكم الا آية عذاب يوم عظيم كما في ضلال من كخطا واضع للسر صلالة في
ضلال ومن اعلم وفي نفيها في جميع الضلال نحو الكسوف فقول ولا تعة وقد نصبت جميع التمر ثم استندرك وكررا
نفي الصلالة فقال ولكني رسول رب العالمين حر ان استأنفت ابلعهم وجعلنا جملة بيته آية
رسول رب العالمين وان جعلنا شأنا لرسولك لا يجوز وجاز وصف رسول الله لان رسول هو الضمير في في المعنى
لانه خبره غوانا الذي يمتد في حذره ابلغكم غفما من الابلاغ ومثله دامن التبليغ المعنى وصل اليكم
رسالاتي بالاحكام واصح لكم نصيحة وتعت لانه اردت له الخير لكل الامم نزل على من الغلة والتصح وحيته
الفتح ارادة الخير لغيرك كما تريد لنفسك ثم اكد نصحه بقوله واعلم من الله ما لا تعلمون من فعله ارجع عليه
نصحه ثم ادخل سورة الانكار على اوال العطف على عذوب فقال او عجبتم وتذره الكذب وعجبتم انما امر
ذكر موعظة من ربكم على اولئك من ان على سانه ليندبهم العذاب ان لم يؤمنوا ولشعوا الشؤخ منكم
الفتوى ولعلكم يرجعون ربهم فاحيائه والذين معه من الغر في الفلك التسبيحة واغروا المكذبين
ما ياتنا كما انهم كانوا قوم اعين عن الحق وعن نزول العذاب بهم جمع غمي القلب حاصل او غمي القلب
واعني البصر او مما واجد وقري عاين والعائي الحادث الغي والغبي المناشئة ولو فهم الوقت هذا بالحسن
اكان احسن لان ما بعد عطف على نوحا مقدمه وارسلنا نوحا وارسلنا الى عاد ومي عاد الاول اخاهم
هو دا عطف على اخاهم في التنب في الذين وكذا كانت الشبهة هذا وكانوا بالاحقاف بمال من عثمان
وبخبر حوت وكانوا قد فهموا الناس وكانوا يعبدون صدا وصمود والعباد اقسام لهم فبعث اليهم بالتحديد
وترك الظلم حشيت وموود بن صالح من ان يفسد بن سام بن نوح من اله غيره كما افلا سفون بتمته
بترك الشرك في سفاهة جهالة وخفة عقل صرحت مطر والسفاهة واحاطت بكل من جانب الشرك
ذنيك وانا نطق من الصادق في رسالتك ليرتجى سفاهة ولكني رسول رب العالمين حر
وانا لكم ناصح امش حرامون ليندبهم كما ورا دكم في الحق بصفة قوة وطول كان طول الطويل منهم مائة
فداغ والقصير اثنين فداغ الا الله انعمه جمع الى الحركات الثلاث للامثلة لعلكم تعلمون وحده
مصدق موضع الحال من الله اي لعبد الله معزود نوحا فتم فالواله استهزا فاننا ما تعدنا من العذاب
ان عنت من الصادق حر قد وقع وجب عليكم من تكرار عذاب وعصيت حر فاستطروا ذلك
ان معكم من المنظر من حر فاستطروا الرج العقيم عليهم فدخلوا بيوتهم فاخرجتهم الرج منها واما ان عليهم
الزمان مع ليا لثمانية ايام ثم رمت بهم في البحر فاحيائه اي مردا ومومنييه بان جعلوا في خضيرة ما يصل
اليهم من الرج الا ما يلين عليهم جلودهم وقطعنا دابر المكذبين ما ياتنا الى شتاتنا وما كما نوا مومنين

لنصفه ملكوا والموشون بجوا اذى ان النور الامينا كان اذ اهلك فمعه اقام بضاحية مكة فمعه من الله حتى موقوا
والى نوح عركه مرفوع اذ القيلة وقري بصره اراد الحق اولاب وموود بن عابر بن ارم بن سام بن نوح كانت
مسالكهم الجوار والاشام الى ادى القرى وكانوا غزوا بعث اليهم صلح منهم فمعه بالله تعالى وقال صالح
من المعيرة كما وبالع في الانذار وادعى التوبة وقال قديما لم ينفه حجة من رستم كاعلى صديق فقال سيدم
جندع بن عمرو نوح لناس من هذه القصة نافذة فخرجة ورا عشره فقال ان فعلت تؤمنوا فالوانم فاخذوا منهم
على ذلك فمخضت القصوة عن ناقة كما اداوا ثم تحت شلها في العظم ففان هذه نافذة الله لكم انه حال الغابر
فيها نافي ما اوده من محال الفلر لكم بيان في له آية موجبة ايمانه ومجلة نصبت لانه كان صفة اية فلما قدم
نصبت حال الفديرة ايمانه او ائيب عليه آية لكم والامانة للنفصل فامس جندع ورهطه فله وهما فاكل
من المرامى وقري نوح فاكل ومجلة حال اي الكلة في ارض الله كما والارض ارض الله والناقة نافذة لا اعتر من العزم
عليها كما عسوها بسو بعقر ولا صرح في اخذكم نصبت جواب النفي وقري برفعه ومجلة حال عرك
البرحر واما ملكك عاد خلقتها مؤد في الارض عمو والقصوة ونجسوا البيوت في الجبال فقال واذا كروا اذ
جعلكم خلفا من بعد عاد بكروا يحشون قري شتعا وشاجتوت الحبال سوتها كاحا فمقدرا
مخوطة من التوت قبيضا وانهم القصة فلما مفسدين وكانت الناقة تصيق على مواشهم الماكل
والشرب والمقبل والمشرح لعظم خلقها ودى لانه ليس مضد ما فكان شين ذراعا وقال الذبحرون بن
قومه بواو وبغير واو للذين استضعفوا وقوله لمن امش بذلك من الذين استضعفوا والضيرة من شتم
الذين استضعفوا فيكون الاستضعاف شائعا في المومنين والكافرين او لقومه فمن امش المستضعفين منهم
فيكون الاستضعاف محصورا بالمومنين وقوله اتعلمون ان صالحا مرسل من ربكم كاليهم قالوا نعم لاشك عندنا
فيه قالوا انما ارسله موضوعا لعلكم تتقون انا بالذي امنتم به كافرون كما فلما اضرحت مواشهم
لمن لها قدار والابن سالف بطرقتا جماعة تسعة ولكن لما صدع بن مخرج بطرقت اخر صرحت بمصداق فوما فاستهم
فانظم ساقها وشدة قدار عليها فبقر ما بالسيف فخرت ووعت واحدة بعد سقيها ثم في ليتها مفر ما فعقروا
الناقة وانفسوا الحمها وجمعوا معه لرضا هم بفعله فجا صالح فراه الفضيل فيكاشم رعا نلتا فافجرت الصخرة
التي خرجت منها امة فدخلها او انفسوا الحمه كما قد قالوا وكان يوم الاربعاء ففان صالح بعثت بعد ايام تصفر
وجرمهم اول يوم وتحمرة في الثاني وتسود في الثالث ويصبحكم العذاب الرابع فكان ذلك ففان الاستهزا يا صالح
ايضا بما تعدنا ان كنت من المرسلين كما فاخرجهم الرحمة وجنت بهم الارض وجانهم صبة من السماء في
صوت عذبي صوت مقطعت قلوبهم فانتا فاصبحوا في دارهم حرامين حرمين ففقدوا من جثم الطائر
فعد ومنه الحجة المصورة ثم نادى بهم بعد اعراضهم عنهم معجزة له فاجابهم من اسلامهم وموعدا لهم فقال
يا قوم لقد اذنتكم رسائي واني ففصحت لكم ولكن لا تحبوا الناصحين ثم خرج باصحابه الى حمير
فانها اوصاف ملكة وموان كان وخمسين سنة ولو طأ الى وارسلنا لوطا وموان هاراف بن اخ من اخي ارم
فلذخرنا رسالتنا المندوب او مقدمه واذا لوطا فاذ بدك منه او طرف لحدوف اى اذكر رسالة لوط وقت

بجى الرسل بالمعجزات فكذلك هو به من قبل ان يقر فيهم المعجزات واستمر على الكفر والاراد قبل
يوم الميثاق لانهم لم يصدقوا الكفر والظفر والامان اوله يوم ما كذب به انما يسميهم واباؤهم على الكفر
او من غور لورود والحادوا الما نواعه بطيعة كرم وجودهم كذا كذا على لوب الكافر من قبل
على لوب الكافر من من قبل ولا يؤمنون وما وجدنا الا كثرهم اى الناس والمذكور من قبل من عهد الكفر
لم يتوبوا بالعهود والمراد بالعهد الامان ومن ائمة او شيعى شاك من العهد وان تحققت من التوبة واستقامت
الفارق منها وبين القافية الامن لغايتهم كالمعنى وانما وجدنا الكفر خارج عن الطاعة وهي اعترافهم
تعدهم بعد الرسل والامم موسى اننا النسخ وطلوناها فكلوا نكذبا كيف خبروا كان اسما عاقبة
المفسدين وعمل الخلة فكتب بانظر فقال لفرعون انى رسول من رب العالمين حر التكاليف
حقيق على شاكك الخلق فبما خبره ان لا اقول على الله الا الحق حر المعنى ولعل على قول الحق والقيام به
فكيف الكذب وتخطا فعل معنى التايعضد بما قرى حقيق فان لا اقول بحقيق على عدا صفة رسول لا فاعه على العالمين
وان وقعت حقيق خبر شاكك انا حقيق وفتت على العالمين فارسل موسى اسراى الى الارض المقدسة لانه فرعون
كان قد استعبدكم بعد موت يوسف قال انك سمعت باية على دعواك فأت بها انك سمعت انك سمعت
فالتقى عصاه فاما من شاكك من حيث عظمة صفرا فاعزها فاما ما بين لحيها فاما نور راعا وانما
اشكل فها تحت قصر فرعون واعلاه اعلاه فوثب هاربا واخذت قالوا لم يكن احد من قبل وقال موسى حذروا
او من ارسل معك بنى اسرائيل فعدت عصا وكان من حوله يوسف مصر ومن حوله يوسف مصر ومن حوله يوسف مصر
للناظر من متعلقة مصاة لانه لما اخرج يده من جيبه المتوفى فهور باضها شعاع الشمس فحجب منه النظارة
ثم قيل ان هذا الساجر علمهم بالبحر بمراد ان حركهم من ارضهم كان جعل فاما انهم من تشرير
من قول فرعون وما قبل من قول الملا وان جعل كذا من قول الملا فلا فاعز ارضهم ولا على نامرون لان ما بعد
من تمام الحكاية قالوا ارجعهم مصر ساكنة وفضل لها بواو وبوصلها بضم و تكون المنة وكبرها
وتكون المنة وبوصلها كذلك وباشا بها من غيرهم كذلك والشعرا لكانا والمهر ونركه واحد
ازجائه وارجيئته احسنه المعنى لفرعون ما عكس واجبتهم وارسل الى الملا من هذا انك حاشيتهم فجعلوا
الناس لا دفعه لالان بانقول جواب اذبل مكل سحار عليهم حرو وذن فعاب مباهلة فابوشت
ومحمقا وزن فاعل في الشعرا ومشد لا غير فالشعرا العالم المعجز السحر والديم السحر والساجر من علم
ولا يعلم او من لا يدوم حرة فأتى بهم كلمهم قالوا بلغوا نايين القامقهم منهم شعرون او بوجيئته ان لنا
لاجرا بمر من عتقين بحقيقتهما وادخل اليه ما وفتحوا الاولى وسهيل الثانية والثالثة منها نحو انهم
لثانوا استقامت كلمة اى استجبل لتاجلا ان صناعي العالمين كالموسى وسفرة واحدة اخبار اخبروا انهم
يسمعون على علمهم موسى حولا فانهم لم على جعل وتفقروا وانهم من المقر من كاعندى في المجلس
واذن من جعل على واخر من حج مع ذلك فعدت اجتماعهم بالاسكندرية قالوا نادى بالموسى اما ان تلقى عصاك
واما ان تكون من الملقين الانا فاباهم بثلثه فقال القوا لعلنا القوا لانهم سحر والعين الناس من ثوما

عش اذواك حقيقه حرمهم واشترى بنوهم اذ هم من ان اراهم الميثاق انشا الى الابد الميثاق كى بعضا بعضا
وكان الملقى في ميل وجاوا اسحر عظيم ان الوعصا كالفالقاه افسارت حية سذب الاقن وفتحت
فاما ثاين راعا فاذاى بلقف بسكون اللام وحقيقه القافية ومع اللام ونشيد القافية المعنى يطلع
مايا كذا كايه قرون ومضد رة او موضوعة فابدا جميع القوا وقصدي القوم فها كى الزحام منهم
خمس وعشرون الفا فخذها فعدت عصا حو مع الحق فبنت الله مع موسى وبطل ما كانوا يعملون كايين
التحرو وقالوا لو كان موسى سحر البقيت عصيتنا فتم عليهم واواضوا واصغرهم من كذا دليلين ثم حذروا
منهم عن قايين امدا العالمين بسوى وهو قرون قال فرعون امتم به صا وطه والشعرا
منهم من عتقين بعد هامة مقدروا اليه سورة بعد هامة مسهلة وبعد المسئلة التمسيلة عنهم من
ومنهم من استقامت كلهم وسورة بعد هامة شدوا اليه حرم معنى الاستقام وفرعون وامتم بواو بعد
التمسيلة استقامت اية اقلست المنة الادنى واواضوا ما قبلها وسقلت الثانية خفيفا ومعنى الكل اكار
وكان موسى قد قال لعظيمهم ان غلبتكم ثومين فقال انيس يسحر لا يغلبه سحر ولكن غلبني لا يؤمن بمراد من فرعون
والعنى اصغرهم موسى وامتم بمرته قبل اذنى لكم ان هذا الذى صنعوه انتم وموسى لم كرم مكره ليله
صنعوهما في المدينة لفرعون ما املها فسوف تعلمون لا قطع ايديكم وارحلكم من حلال فرعون
كل شئ طرفا ومواول من قطع من حلاله صلبكم لاصلصكم اجعبل كى لا علقكم بعد القطع فكانه
من شد الصليب لظهور الى الخشب او من صلب الودك من سحر لاجم من العظم فكان المصلوب مخرج دمه
وقرى بحقيقه البقية في جميع الثواب انما ان رينا من قبلهم كاني الاخرة فيرجعنا ويقتنا فلاننا ابعدا
ولا بد من الموت ثم قالوا ترعنا وما نقره ما الا انما بايا تبتنا لما احاشنا لحيضة ما نكره منا الا
ايامنا وبه العرو وموالمحبوب ثم قالوا رنا ارفع علينا صبرا اى ارفعنا صبرا والكرا واسعا يقض
علينا عند القطع والصليب ونوفنا مسلمين ثابتين على الاسلام ففطع ايديهم واجلهم وصلبهم
او انه لم يندز عليهم لقوله تعالى لا يصلون اليك يا ايها الناس انما من اشعك الغالبون ومذكر نصبا
عظما على النفس والواجب الاستيعاب بالواو في انذرو قبل لانه مجاب بالواو كاجاب بالقار ومثله
انما ال جازم ويكون بين وبينهم المودة والاحارة والمعنى يكون ترك تركى ويكون ترك اياك والهلك حرم نصيب مقول
وقرى ويذكر رفعا استيناف او حال اى انذره ومن يتركه ويتركه لا يكون الا بحقيقا وتذكر بالنون والنصب لاجاب راعا
انتم هم لانه كان قد اسلم منهم شتاة الفخاوا ان تغلبوا ومعنى الهلك لانه كان قد امر فرعون بمساحة الامنام وقال
منه الهلكه وانار بها ورجمهم ولذلك قال انارهم الاعلى او كان له برة بعد ما وجوز ان يراد بالهنة مواء لقوله سلم
الموسى الله مغرود وجع لكثرة اهو بته لحيضة نرك واذا نكل لا يلبث ليكلا سنقتل انما هم محققا ومثلا
وسمعي ساهم كعلنا بهم قبل وانا فوفهم من عبيدنا وحتا امرنا قاهرون لهم فاعيد عليهم العن
فان موسى استعجبوا بالله واصبر واحراز الارض لله ثوب فنانا ان تانذت يورقها من شام عيان كى
ان جعلت نورها خالما من الله لم يبق قبلها والعاقبة للمتقين حسب وثرى العاقبة نصبا عطا على الارض

فغيره اولى بالمنع ولم يقال انهم لان الخطاب كان معه ولما كان الطوبى من النظر للشامدة والادراك قال تعالى في منابرنا
بنايبه عدم الزيادة مطلقا لان لنا ليدنا شفيعا في المستقبل يقول لا افعل عذا فافا كدته قلت ان افعل وقال به
بنايبه ما في الدنيا لان الشواحيان بها ونحن وان نعموه ابد اعني الدنيا يذل عليه قولهم ونادوا بلما لك
ليتم عليا نزل والمعنى مني نصف معرفه جلية كالمشاهدة بالعين فيلزم اني لى فذل على ذلك لخصه لاسهل
الى التطهر ان ولكن انظر الى الجبل فان استقر مكانه لم يزل في صوفى فذل على كاسو وثبت لزوتى وتطيقها
وقد علم تعالى ان الجبل لا يثبت عند القلى فذل على الزوية على شونه وخضر الجبل لان والة اعظم واكثر للذبت
قالوا ان الله جهر عن شوالهم فلما جلى ربه اى ظهر امر ربه للجبل جلى ربه كقولهم واسل القرية او لهم من نور
عز شه او نور وجهه كسم الجياط او كقدر ما به الخضر والابهام اذا وصعت الابهام على الفصل الاعلى من الخضر
بخطه دكا دكا مداى صار صرح كاد او ناقة دكا غير مصر وفي كثر اركوكا قصر مصر فاصف دكا
دكا اى حلة مستويا بالارض والذوق الدكا واحد واذا جلى الجبل لكل مع عظم خلقه فاطمنا بانه من
الضحية ثم خر موسى صوفيا كالحالة تارة شط من شيا عليه لولا راي فلما افاق من شونه قال
سبحانك نزل من عندك الادراك ثبث اليك عن طلب الزوية وان كانت لغيري وانا اول المؤمنين من انزل
اصطفيك على الناس زمانك راي الاى وكلامى حليمى ان كان هرون شركة في الرسالة فهو تابع له
برسالتى مفردا او معا من الشاكر كذا في الالواح الواح التوراة كاشيت من سكر الحقة او من زجرا وزجركا
في لوجير او سبعة او سبعة غير اكل لوح كقول موسى وعمل من كل شى من الاحكام واللواظ نصبت مفعول
كتبا وسدنته موعظة ونصبتا لعل شى من المصالح الترافض لخصه كتبا له فيها ما يحتاجون
غدهم اليه وتغطف على شئنا فخذها اى الانواح بقوة يذو اجتهاد وامر قوما بخذوا با حسنها بالآخر
منها وهو الجمع بين فضائلها وافر ايها او العفودون القصاص ساركم من الازاء دار القاسقين من فرعون واباعه
وسى نصر او جهنم او منازلها لكن السعوطا وقرى ساورك بوا واشياغ من الفضة او من زوى الزنديرى
وساورك من البراسا صر عن اياتى عن نعمها والابار بها بان احدثهم واعى بضائرهم الذين تكرون
على الناس في الارض غير الحق او سامر منهم عن بطاها والطعن فيها والشجرة بها باصلاهم وعمل غير الحق
حال اى تكرون غير محقق لان الشجر بلقى الله وحده اوى صلة فعل التكراى تكرون باطل وموتاهم عليه
من الصخر وان من واكل ايتو ذلة على التوجيه وقرى يروا محولا في التلثة لا يومنوا بها الرشيد مع الزاء
والشيد وهم الراؤسكون الشير وقرى الرشاد لغات معنى الفلاح المعنى انوسون بالايان وقرى الفلاح بجنينة
وقرى الفلاح بقرى وسيللا الحجة من صالوز وعرف ذلك فى اى ذلك الصخرى سبب كذبهم بابا منا
وكانواعها فليس واواة حسنا لان والذركف بوا بابا نانا من لاجرة حطت على لهم من ان الجبل لى
هل كرون من نصبت حطت حالا المعنى كجرون في الآخرة الاجزما كما كانوا يعملون حرة الدنيا والحد حرم
موسى نزلهم من بعد صاه الى المناحة من حلتهم المشاهدة من القبط بعله عرس كالتهم ونسب الاعادة
الهم وان اخذ الشامرى وخذلة لانهم سوا سله واتخذوا العجل معبودا عليهم بضم الحاء مشددا ح

وكانوا يعملون حرة الدنيا والحد حرم موسى نزلهم من بعد صاه الى المناحة من حلتهم المشاهدة من القبط بعله عرس كالتهم ونسب الاعادة الهم وان اخذ الشامرى وخذلة لانهم سوا سله واتخذوا العجل معبودا عليهم بضم الحاء مشددا ح

كثيرة وندي وكسر الحاء اتباع وقرى كسر الحاء سكون الهم فمينا عجلا مفعولا اتخذ جسدا بدله ان اجسادا لهم
وهم له خوار صوت البقر وقرى جوا ورجيم مفعول امير جاساخ او كان عشي وخور ثم عجب من عقولهم التخييف
نقال لهم يروا الله لا يكلمهم ولا يهدى لهم سبيلا حرم طربا من طرق الفلاح مع دعوا فيه الالوهية ومن
موا عاجر فكيف يغيبك ولما اقدموا على عبادته قال اخذوه الا وكانوا طامنين حرم ذلك ولما سقط في ايديهم
اى يدوا على عبادته العجل واصله ان النادم بعض يده ندما فنه يريده مسقوطا فيقالان فاه قد وقع فيها
فان سقط الى ايديهم مجازا وقرى سقط بمع الغاب اى سقط الغضب او الندم الرجحاج سقط الندم في
ايديهم اى قلوبهم فسمى باليد عز القلب ورواوا لهم قد ضلوا به بادة العجل قالوا تايين لى من مرجنا ونا
وبغفر لنا بالثيا بها عيشة ورفع ربنا فاعلا وبالنار خطايا فمها وضيب ربنا فمنا دى لخصه انهم قالوا
للى لى بقاء علينا للكون من الحار من حر عصبان حال اسفا شديدا القصب حال ايضا بدل من الحال فيها
وفاعل نفس ضمير يدك عليه ما حلفتهم فى باشر اكلهم من بعدى كاحث ذهبت عنكم والمصوم من بالدم
معدوق خلفه بالخبر والشهر لاهله او لاهم اياه بعد شوصه بلخصه بى خلا فخلقتموها خلا فخلقتموها
اسبقتم بعبادة العجل اى ربيهم كاسوا تايين لى من مرجنا ونا اصل العجلة طلب الشى في جنة
والقى الالواح غضبا لدنوه فكسرت فرغ ستة اشباع التوراة وبقى سبعة واخبرهم بالخير بدواينه
ولحيته بجه واليهو كاعصبا عليه كيف كسرتهم من عباد العجل وكان هرون الكبر من نور ثلاث سنين واجبات
في اسواى الرقية لهم وزعم بعضهم ان في حرم اليه دليل على انه لم يكن اعانة لانه يدينه اليه ولقرته وجوز ان
يكون اخذ برايه من عاداتهم ابراهيم ضاوطه بفتح الميم جمل الاسان اما واجدا فبى كمنه عشر
وبكر الميم او ادا ايتى وقرى على فالى الدالة الكثرة عليها وقرى اكر كسرة وذكرو الامرا لانا فاست الحار
فيه فكان اعطف لقلبه ولا ثا كانت مؤمنة او نارا اخاه لامت لخصه ياخ لم اجهدا في كمنه كمنهم
ان شققتمنى وموا بقتلى فلا شمت لا شتم فى الما عدا باهائل اياى اصل الشامة الفرح يليق من تقاديه
وقرى شمت بفتح التاء والميم والياء مفتوحة وفتح الميم وضع الاعدا فاعلا منى الاعدا عن الشامة وفتح
الحقيقة مؤلموس لخصه لا شتم في شمتى الاعدا ولا بجلى مع القوم الطامنين انفسهم بعبادة العجل
فلما اتفق عذر اخيه قالوا عرفت ما صنعت ولا حى ان كان منه نصير لى لى اخاه ونسى الشامير
وانت ارحم الراحمين ومن حرم سينا القم عصبت مؤمنهم انفسهم توبة وذلة لغرة في الحيوة
الدنيا كالان في الغرة ذلة او المراد اثنا اولئك من قريظة والتخمين فالعصبة فلفهم واجلاهم والذلة من
الغرة عليهم وعلى سينا جدران سالفهم غضبة الاخرة وذلة في الدنيا المفتر من المتكبر على الشغل اعظم
الجناسا ولا ثم اردفها تايينا نعلم ان التوراة وان عظمت فالرحمة اعظم فقالوا الذين عالجوا
الشيا من نصيبه وكفرتم نابلوا ان ربيهم بعدا الى الشيا والتوبة لغفور لجميع الذنوب مع التوبة
ومنها حبر من نابلوا ولما كان الغضب لشدة وكاة الامر لموسى بافعل ذلك لما سلك عن موسى العصب
وقرى سلك وشكت اى سكت الله او اخوة باعذارهم لخصه لما راك غضبه اخذ الالواح بفذا لانا وقرى

منقولها خبرا زائعا ما شاع منها بعد ان كبرت والنسبة فعلة بمعنى مفعول كخطبة مناداة هدي من الصلاة ووجه
عطف عليه وحالها حال من الواح ابن عباس لما كتبوا الواح مناهي اربعين يوما فرددت عليه في لوجج والام
في لوجج شعلة هدي يدل عليه من قولهم من لوجج لوجج او زائدة لاجل تقدم المفعول على
فعله لان تقدم المفعول كسبه ضعفا واختار موسى قومه اي من قومه فحذف الجار فعدى الفعل فنصب
قومه ونحوه في حذف الجار ونصب ما بعده قوله صلح انما امرؤ نكحت نفسها اي بنفسها ونصب معها لوجج
سبعين رجلا من قومه لم يقاونا للوفيت الذي وعدناه ان ياتي فيه بسبعين رجلا من خيبر وهو يعقدون
الياسر عباد العجل فخرجهم موسى الى طور سيناء فمعوا امر الله تعالى له ونبيه فقالوا ان الله جبهة فخرجهم
موسى فلم يترجوا فاحذتهم الرجفة وقت لم تكن تلك الرجفة صونا ولكن لما ولو انك الحية العظيمة كادت تنفخ
فيهم فقاميلهم فخرجهم موسى وقال رب لو شئت اهلكهم من قبل عند عبادة العجل وانما امرؤ نكحت نفسها
القبيل انهم هلكوا بالهلاك ما فعل الله بها من احرا ونواستعطف في معناه نفخ نفخه ولا تترسا
بذئبتهم ان هي اي الفتنة الا فتنة اي عنت واختار لك لانك لما كلمتني حوزوا الرونة عليك فلو
تضل بها اي بالامتنان من قضاوتهم من شاة حر فاعفوا لنا وارحمنا كما واسخبر الغافر من ك
انا هذا فاني املك من هاد يهود ناب وقرى بكس الهاء من هاء فاعفوا لنا وارحمنا كما واسخبر الغافر من ك
عنا الى اصبغ من اشالات الفادر المتعريف وقرى من اشالات فاعفوا لنا وارحمنا كما واسخبر الغافر من ك
كافلا نزلت قال الحديث انما في ما خرج منها قوله فساكنها للذين يتقون الى يومنون بران نصبت او
رعت ما بعد مدحا او مشلا ولا يحسن انجزته صفة للذين يتقون فقال اهل الكتاب من شقي تركه من
فاخرجوا منها قوله الذي من عود الرسول النبي الامي محمد صلح نسا الى ام القرى مكة او الى امية وقرى بفتح
المهرة نسبة الى الام القدر بخروجه اي بحدوث وصفة وبؤته في التوبة والابحار وان رعت الذين
يتبعون مشلا عبادة يامرهم بالمعروف والنهي عن المنكر والابحار من هاء عن المنكر الترك وما ر
المخلوق وحل لهم الطيبات الحلالا والمستلذات التي كانت محرمة عليهم كالشوم وكحرم عليهم
الحبايت المحرمات وما يستحب كالمسنة ونصب عنهم اصروهم نفردا وجمع القتل النفس
التوبة وقطع الاعضاء الخاطئة وتعين القضاة في الفل وقض موضع الفحاسة من الجلبة والتوب كانت
اغلا عليهم حر لشدتها وعزروا وقوة وقرى بحققا واصل العز المنع ومنه التعزير واسمعوا النور
اي القرآن الذي اوحى الله به لا ان يوتى لان ازال القرآن كان مصحفا بيقوتها ومعنى عليه او المعنى اتبعوا
القرآن المتزلف لاتباع النبي صلح او المعنى اتبعوا القرآن المتزلف وحمد ان زاد بالقرآن الهداية فالانزال
الاجاد عو وانزلنا الحديد والقرآن صلح لم يبارز الهداية والمعنى اتبعوا الموجود بوجوده وحق ان كون ضمير
لجرايل انما علم انه نزل بالقرآن لم يحسنه المعلوم من المعقول نعت شل في حاقصة الى امية وقرى بفتح
الارض نركا وحيث كابل الله وكلامه كاترى وكلمته مؤحدا اراة البصر او على وقرى وكلمته القاء

33

الامر ومضى عليه لانه لم يكن لاجاد سبب سوى كن كان يندون ومن قومه موسى امة يهود الناس
ملحق به بالحق بعد لولك عكون وقطعناهم من قريتهم فتنصب ابي عشرين من قريتهم فتنصب ابي عشرين من قريتهم
قطعناهم من قريتهم فتنصب ابي عشرين من قريتهم فتنصب ابي عشرين من قريتهم فتنصب ابي عشرين من قريتهم
من ابي عشرين من قريتهم فتنصب ابي عشرين من قريتهم فتنصب ابي عشرين من قريتهم فتنصب ابي عشرين من قريتهم
نعتا لاسباطا او بدلا من ابي عشرين من قريتهم فتنصب ابي عشرين من قريتهم فتنصب ابي عشرين من قريتهم
الشين فيهما وان مضت في ان اصرح بعصاك للحرا فاصحبت ابغرت عينا كاصحبتهم كاصحبتهم كاصحبتهم كاصحبتهم
تغفر لكم بالنار مضمومة والشون مفتوحة . اساخطماكم مما سألتم ومفرط من النار
وخطاياكم كفصاياكم وجمعا مسما وكسر النار المحسن من حر بطامون كاتسبون كاتسبون كاتسبون كاتسبون
او مدين او طبرية يوم السبت لينفروا للعبادة وكان ياتهم فيه دون ليلة الايام فوسوس اليهم الشيطان
انه انما نواغر اخذ الصيد فيمدهون صيده فاحذ ثلثهم فصاد في الصيد فاحذ ثلثهم فصاد في الصيد فاحذ ثلثهم
وثلث لم يصد ولم يته فامر صلح بسؤال مجاوه من اليهود عن ابيك فوجها فقبل وسلم عن العروة التي
كانت حاضرة البصر لاصقنه اذ بعدوز على زور ما نواغته وقرى نعدون اي نعدون اذعت
التاني الدال وثقلت حركتها الى العين نعدون من اعداد الالات الصيد وادجروا بذلك اشتراك من القرية
اي وسلم عن خرافات القرية وقت عدواهم في السبت او نصب حاضرة ونصب اذ ناسهم حنتهم
موجع السمكة بعدوز شرع اظاهرة حالهم الحيات ووجع لا يثبتون لاناسهم وقرى لا يثبتون
من است دخل السبت ويوم اثنانهم لم يصبوا ونعطف على اذعدون واذا قالت امية منهم ملحة
بعدا ياتهم من بيرة العار لم يعطوا قوما الله مهلكهم او مذاق من لم يصد ولم يته المعنى يعطون
قوما مهلكهم وقد علمت انهم بعدون عدا با شديدا كالحبسة وحب عدا بهم فلا سفعهم الوعظ
معذرة رفعنا جرمنا اي موعظتنا البلاء عذر ووضوحت لئلا ننسب انفسنا في اليهود عن المنصر
ونصبا مفعول اي عظناهم بعدة او مضد اي اعتذرا بعدة الى حق واعلمهم شفق حر لطفنا
في مقام فلما سوا اي ترك اهل القرية ما ذكرناه من الوعظ عن الصيد لحيات الناهير عن الشوك
وسواخذ الحيات واخذنا الظالمين باخذنا بعد ابيليس بكسر الباء وسكون الياء على قلب المحزة ياء
كريب ومهزة ساكنة قبلها تا مكمسورة اتباع ومع الباء وسكون الياء ومهزة مفتوحة بعدها ككيب ومع الباء
ومهزة مكسورة بعدها تا ساكنة ككيب مضد بفتح الباء وقرى بفتح الباء وكسر الباء وكسر الباء وكسر الباء
ونفس خفيف بفتح الباء وكسر الباء وكسر الباء وكسر الباء وكسر الباء وكسر الباء وكسر الباء وكسر الباء
الاناس قد انكروا ما فعلهم لم يعطوا قوما الله مهلكهم وان لم يفلحهم فلم يفلحهم فاعلمهم قولا وقال الحيت
السائكة وانما هلك الاخوان لحيمة حب السائكة والناحية وعذبت الصائكة عدا با شديدا بما كانوا انفسهم
ان لم يفلح فلما عتوا نكروا عن اشرار ما نواغته من الصيد يكره القول فلما نسوا وانهم عذبوا ولا
بغدا ب شديدا بعد فخر اقرده خاسس كاترى فاذن كل اي اعلم مجرى فعل القسم ولذلك جئت

33

من ما غفر عنهم من حجة فانت عليه اولئك بعد ان الاخرة من ملك منهم بالنار في حجة من عاشر عن
بينه قامت عليه او المراد بالهلاك الحيرة والكفر والايان **الغرة** حجة بين طاهر بين على الاصل ويا واحدة مشادة
تفت على عليهم ان نصبت باكثر اذ برى الله في منامك في يوم لا تعلم راقم في يومه قليلا لتفتوا عليهم وفي
منامك غيبك لاننا موضع التوم ولا اجبة ان الدلت اذ برى الله في يوم لا تعلم راقم في يومه قليلا لتفتوا عليهم وفي
ومن تعليمهم في منامك لتعلمه في يوم لا تعلم راقم في يومه قليلا لتفتوا عليهم وفي
على الصدور لاجل العطف واذا برى الله في يوم لا تعلم راقم في يومه قليلا لتفتوا عليهم وفي
في اعينهم لتعلموا على الله امر كان مغفولا فافعا بصراولياته وقهر اغدا ثم جواز ان قال اراهم
نعال القليل كثر ايا انهم الشجر الواحد اشفا صا كالا حوله يرى الشئ الواحد شجرة الكثير قليلا باخذ
شياء مع عن اذ اجمعهم ترجع الامور اذ الفيت في جماعة محارب فانتوا الغنا لهم واذكروا الله
كثيرا وادعوه بالنصر لعلكم تعلمون لكي تظفروا بظلمكم ومذبحكم على المداومة على الذبح فتفتشوا
نصت جواب النبي وتعتطف عليه ويذهب بكم قوتكم وودركم وتفتشوا اجزم لادخوله في حكم النبي فاعلموا
ويذهب باليات غيبة جرمك عطف على فتشوا لحيمة لا تخلفوا عند اللقا واصبروا وال الله مع الصابرين
حرفا صلح لا تخلفوا لقا العدو ورسوا الله العافية واذ القبيحهم فاصبروا واعلموا ان الجنة تحت طلال السيوف
ثم حذر المؤمنين ان يعملوا غير الله تعالى فقال ولا تكونوا كاذرين خرجوا من ديارهم ثم انبذوا خيولهم والنصر الغير
وكان قد جئت مع ابي شيان على طريق الساحل فلم يجدوا رجلا فاجروا في ارضهم فمضوا في موضع الحار
لاهم فالوا لانهم حتى شربوا الحمر وتجر الحمر وتعرف علينا القيان بدر فيلسام بذلك الناس في هذا غلبة
التحذير من الخيلاء والرياء لئلا يظنوا انهم في امانهم ما وتعتطف على معصيتهم وقصدوا عن سبيل الله **الفر**
بما يعملون محبطا باليات **وقر** بالنكح طائفا واذ من لهم الشيطان اعمالهم ان تجعلهم على لنا المسلمين لان
المسلمين في صورة سرامة من الكذب فيهم شريف كائنوا في الاعمال لئلا يكونوا في التوم من الناس فقال النبي
لا رجل كمن وقع خبز لا في اليوم معقول الحبر من الناس كمن وقع خبز لا في اليوم معقول الحبر من الناس كمن وقع خبز لا في اليوم معقول الحبر من الناس
المسلمين الخبز الحار فاما نوات الفئتان المشامة والكافرة والاملاكة تكسر على عقبيه ما بافلا
الحار وقال الخبز الحار في صدره وانهم وقال الى من يتكلم ان من جواركم اني ارى ما لا ارون في الاملاكة
وحبر ما معتبر ايقود فر من النبي صلى الله عليه وآله وسلم ان ملكي شديد العقاب **كاذبون** المنافقون
الذين بالمدينة والذين في قلوبهم مرض عن المشركين عن هؤلاء يعنون المسلمين منهم من المعنى فهو ان
يقتروا بسببهم حكمة او لوتري ناعدا اذ تنوح الذين كفو والملاكة ومع فاعل محال يصرون وللتنصير
حال من الملاكة هذا على **الغرة** شجرة بين طاهر بين على الاصل ويا واحدة مشادة
على صغروا لان الملاكة مشاة خبز يصرون في وجههم واذكروا الله باليات عن الملوحة بمجاهدة
ازاد اشناهم ولكن الله كريم يكنى المراد بوجوههم واذكروا الله ما اقبل منهم وما اذبر لا تفهم كانوا اذا اقبلوا صرت
الملاكة وجوههم بالسيف واذكروا الله ما اقبل منهم وما اذبر لا تفهم كانوا اذا اقبلوا صرت

منهم ما غفر عنهم من حجة فانت عليه اولئك بعد ان الاخرة من ملك منهم بالنار في حجة من عاشر عن
بينه قامت عليه او المراد بالهلاك الحيرة والكفر والايان **الغرة** حجة بين طاهر بين على الاصل ويا واحدة مشادة
تفت على عليهم ان نصبت باكثر اذ برى الله في منامك في يوم لا تعلم راقم في يومه قليلا لتفتوا عليهم وفي
منامك غيبك لاننا موضع التوم ولا اجبة ان الدلت اذ برى الله في يوم لا تعلم راقم في يومه قليلا لتفتوا عليهم وفي
ومن تعليمهم في منامك لتعلمه في يوم لا تعلم راقم في يومه قليلا لتفتوا عليهم وفي
على الصدور لاجل العطف واذا برى الله في يوم لا تعلم راقم في يومه قليلا لتفتوا عليهم وفي
في اعينهم لتعلموا على الله امر كان مغفولا فافعا بصراولياته وقهر اغدا ثم جواز ان قال اراهم
نعال القليل كثر ايا انهم الشجر الواحد اشفا صا كالا حوله يرى الشئ الواحد شجرة الكثير قليلا باخذ
شياء مع عن اذ اجمعهم ترجع الامور اذ الفيت في جماعة محارب فانتوا الغنا لهم واذكروا الله
كثيرا وادعوه بالنصر لعلكم تعلمون لكي تظفروا بظلمكم ومذبحكم على المداومة على الذبح فتفتشوا
نصت جواب النبي وتعتطف عليه ويذهب بكم قوتكم وودركم وتفتشوا اجزم لادخوله في حكم النبي فاعلموا
ويذهب باليات غيبة جرمك عطف على فتشوا لحيمة لا تخلفوا عند اللقا واصبروا وال الله مع الصابرين
حرفا صلح لا تخلفوا لقا العدو ورسوا الله العافية واذ القبيحهم فاصبروا واعلموا ان الجنة تحت طلال السيوف
ثم حذر المؤمنين ان يعملوا غير الله تعالى فقال ولا تكونوا كاذرين خرجوا من ديارهم ثم انبذوا خيولهم والنصر الغير
وكان قد جئت مع ابي شيان على طريق الساحل فلم يجدوا رجلا فاجروا في ارضهم فمضوا في موضع الحار
لاهم فالوا لانهم حتى شربوا الحمر وتجر الحمر وتعرف علينا القيان بدر فيلسام بذلك الناس في هذا غلبة
التحذير من الخيلاء والرياء لئلا يظنوا انهم في امانهم ما وتعتطف على معصيتهم وقصدوا عن سبيل الله **الفر**
بما يعملون محبطا باليات **وقر** بالنكح طائفا واذ من لهم الشيطان اعمالهم ان تجعلهم على لنا المسلمين لان
المسلمين في صورة سرامة من الكذب فيهم شريف كائنوا في الاعمال لئلا يكونوا في التوم من الناس فقال النبي
لا رجل كمن وقع خبز لا في اليوم معقول الحبر من الناس كمن وقع خبز لا في اليوم معقول الحبر من الناس كمن وقع خبز لا في اليوم معقول الحبر من الناس
المسلمين الخبز الحار فاما نوات الفئتان المشامة والكافرة والاملاكة تكسر على عقبيه ما بافلا
الحار وقال الخبز الحار في صدره وانهم وقال الى من يتكلم ان من جواركم اني ارى ما لا ارون في الاملاكة
وحبر ما معتبر ايقود فر من النبي صلى الله عليه وآله وسلم ان ملكي شديد العقاب **كاذبون** المنافقون
الذين بالمدينة والذين في قلوبهم مرض عن المشركين عن هؤلاء يعنون المسلمين منهم من المعنى فهو ان
يقتروا بسببهم حكمة او لوتري ناعدا اذ تنوح الذين كفو والملاكة ومع فاعل محال يصرون وللتنصير
حال من الملاكة هذا على **الغرة** شجرة بين طاهر بين على الاصل ويا واحدة مشادة
على صغروا لان الملاكة مشاة خبز يصرون في وجههم واذكروا الله باليات عن الملوحة بمجاهدة
ازاد اشناهم ولكن الله كريم يكنى المراد بوجوههم واذكروا الله ما اقبل منهم وما اذبر لا تفهم كانوا اذا اقبلوا صرت
الملاكة وجوههم بالسيف واذكروا الله ما اقبل منهم وما اذبر لا تفهم كانوا اذا اقبلوا صرت

منهم ما غفر عنهم من حجة فانت عليه اولئك بعد ان الاخرة من ملك منهم بالنار في حجة من عاشر عن

حارم

خلوس ايمان يؤتكم حراما اخذتم من القدر بان يصفه الله في الدنيا ويقيم عليه في الاخرى وقولكم حراما
 وان سيدوا والاسارى جبايتا فداها الله من قبل ان ترضوا بغيره فامكن منهم بايديهم وقولوا اسرنا حكمنا
 ونزلنا المهاجرين الى الذين امنوا الى سبل الله ونزلنا الانصار والذين اؤوا الى سبلهم والمهاجرين ونصروا الذين امنوا
 اولئك لا غمهم اوليا بعض في الدين والخلف النصرة والميراث وكان الانصار والمهاجرون يتوارثون بالبرقة
 ولذلك قال الذين امنوا ولم يهاجروا اما الذين لا يهاجرون حتى يهاجروا الهجرة بكسر الواو وضاد الكسر مضاد
 من وليت الشيء توليته ويفتح الواو مضاد ايضا يقال مولى بين الامة او ما لغنان معنى النصرة المعنى لا توارثنيكم حتى
 يهاجروا اليكم واز استنصروكم المومنون الذين لم يهاجروا فاعلناكم النصرة اي يجب عليكم ان تنصروهم على المشركين
 الاعلى مومنينكم ومنهم مشرك كالعهد فلامضروهم عليهم فالواو مضاد منسوخ ثمانية السنين يصيرا انا والكا مرون
 بعضهم اوليا لبعض فلا توالوهم اثم بلفي الوفاء لان الا بعد شرط ان ان لم تفعلوا ما امرتم
 به من النصرة على الكفار والتواصل فكن تحمل غنمه في الارض بقوة الكفر وفساخ كبير فامسك عظمه تضعف
 الاسلام لان المسلمين اذا لم يصيروا ايدا واحدة ضعفوا وقوى الكفر وقوى كثير اوليا هم المومنون حراما الكاملون
 الايمان حراما قالوا وكثرت هذه الآية لا يعضفهم هاجر قبل المدينة وبعضهم بعد ما وبعضهم دونه من هجرة
 الى الجبهة وهجرة الى المدينة فالاولى اصحاب الهجرة الاولى والثانية للثانية او ايسر تكبريا انا عليه واردة للثانية عليهم
 مع الوعد المكريم والاولى للتواصل والذين امنوا من بعد ان بعد السابقين الى الهجرة الاولى والاولى كما حراما لطرف
 تعالى بالاخص محملهم من السابقين في دفع الثوار شيئا لحقوا الهجرة بقوله واولوا الاوراحم بعضهم اولي بعض في
 كتاب الله الفتح او في القرآن المرحا ذكر سورة النساء من الموارد على ثمانية سورة التوبة مقدمة الاين ليد
 جاكم رسولك احرمنا فانه نزل بحكمه وميثاقه ومع وعشرون او ملثوا لله وتسمى آية والتوبة والمفحشة والمبعثرة
 والمشرقة والمخرجة والفاضة والمثيرة والخافرة والمثكلة والمقدمة وسورة العنكب لتضمنها معنى ذاكسلة
 ومع آخر سورة نزلت ومعها بعض الاعراب فقال احسب انها آخر ما نزلت فقبل من ان يزلت قال اسع عهدها فاني
 وو صايا شقذ ولم يكتب في اولها اسم الله الرحمن الرحيم قالوا لانها والافتال سورة واحدة وانما جعل فيها امر لغوا في جعلها
 سورة في سائر ان عابر عثمان وصلى الله عليه وسلم اذا نزل عليه شيء يقول ضعوه في الموضع الذي نزلت
 فيه كذا وكذا فتوتني ولم يبق لنا وكان في قصتها شيبة فقصتها فطنتاها منها واولا ان اسم الله امان فلا يكتب في الحرب
 والمنابذة وبرائة نزلت بالسيف كسبه مسلم لم الله الرحمن الرحيم في آية الكسفة فلانة كان يدعوهم فيها الى الهدى ولذلك كان يكتب
 والسلام على من اتبع الهدى ولما رجع المنافقون على المومنين الا الجيف ونقص المشركون عهود القوم سلم نزل انا تافق
 من قوم جنانة ونزل برائة جبرئيل من الله وحذرك برائة حاصلة من الله ورسوله او من قبل الوصية
 من جبرئيل الى الذين عاهدوا انهم المومنون من المشركين كورن برائة نصبا او اسعوا من الله كسر الانفا التاكث
 وحكي يبعث من يبعثها وغابت البرائة بالله ورسوله والمعاينة بالمسلمين لانه روي انها عامه والمشركين او اكلوا
 فدخلوا في العهد ليرضاهم بمعاهدة مسلم الكفار فلما نقضوا العهد وجب الله ثبدا العهد اخبر المسلمين بالحق خبر من ذلك
 ككاهة قال علموا ان الله ورسوله يريان معا عاهدكم المشركين المعنى عاهدكم باجمع منسوخ مبنود انهم نقل الفهم منجوا

فيعترف بالرفع والنصب والحر كبر وراج وكثير صواب واصلة روح وصوف اصله هاورد وهاير مملو
من الثلاث الى الزمان كسائل السلاج فوردته فاعلى من اخر العبر نصار فاعلى من قبلت الواوياً لانكسار هـ
ما قبلها ثم خذت لشكرها وسكوت النور فوردت الان قال فخرى محوى المقهور اعرايه وحل فانها ربه
اى سقط معه حال وفي مصحف ابي فانها تبه فواعد ولما جعل الحروف العبرية عن الباطل حاراً
تجوز عن انهيان في بار حاتم وروى الله حفرت نعمة في مسجد الصراف فوى الدخان يخرج منها
وجوز ان يقال انه لما كان لك نصيب الى الانهيار في النار فكانه قد انهار فيها المعول فمن استر به عاين
اثبت القواعد وهو الايمان خبز لمن استسه على اضيق القواعد وهو الكفر فيسقط صاحبه من
النار الظالمين اربعة شكواً في قلوبهم **والا ان تقطع** اى تصدق وتفضل قلوبهم
كاند ما على نفس بطم فينبو بطم النار ورفق قلوبهم ومحو لا يفتح النار مغلوكة الى ان تقطع المعوق
لا يزال غيبتهم شكواً في قلوبهم الى ان يوفوا بحكمهم والمابح رسول الله صلى الله عليه وسلم الانصار ليليد العقبة ان
يعبدوا الله ولا يشركوا به شيئاً وان يعقوا ما منعوا منه انفسهم واموالهم ولهم ان فوايد الحجة
فقبلوا وقالوا لا نقبل ولا نستقبل ترك الله اشترى من المؤمنين انفسهم واموالهم بالجنة
للجنة **والجنة** اى فقتلوا ويقتلون بعد المفاعل على المفعول وبالقسم ان قتل بعضهم
وقاتل من بينهم وعدا عليه مضد مؤلف حقيقة المعنى ما وعدوا به خاتمت في التوبة
والاجل والفراخ فيه دليل على ان الجهاد كان في شريعة من قبلنا يا ايها الذين آمنوا
عظا تامهم فاعلى لهم الحسن ان الله اعظمكم الدنيا فاشترى الجنة ببعضها بغير الوفاء الر فعل
التائبون مدحاً مبتدأ خبره محذوف تقديره التائبون الموصوفون بهذه الصفات لهم الجنة وان
لم يجاهدوا وخو كلاً وعد الله الحشيق وكذلك نصبت التائبين الى اخر ما مدحاً ايضاً **وما** والمراد التائبون
من الشرك والافتان لعبادول المخلصون للعبادة لله الحامدون في السر والعلانية الشاكون هم
الصائمون سموا بذلك لتركهم الذناب المطعم والمشرى والمكح في الحديث سباحة امتي الصوم هم الغزاة
اطلبة العلم ودخلت الواو في والنا هو عن المنكر لا يذان ان السبعة عندهم عقد فاعرف وشتر
المؤمنين وترك نهيها عن استغفار المؤمنين للمؤمنين **ما كان للشيء** والذين امنوا ان يستغفروا
للمؤمنين من بعد ما تبين لهم انه اصحاب الحق **ما كان** اى ما كانوا كفاراً ثم تبين غدا ربهم في
الاستغفار ولا يبه فقبل **وما كان** استغفار انهم **وما** استغفار انهم حكاية للحال المسما
المستقبل **وما** استغفار انهم لا يبه الاخر موعده وعداها اياه بقوله استغفرك انت
الهاوي لانه لا يبه لانه وعداها ان استغفرك ان فومن **ما** اياه يا مؤخذ فلما سأل الله اى
ظهر لا يبه بطريق الوحي ان ادعوا لله فترامنه اضرب عن الاستغفار ولا يبه في الدنيا
نرا منه في الآخرة لا واه كثير التاوه يقول نصرعاً وخسوعاً ودعاء واصلة التردد والرجوع
في الشيء خليم وصغوح عن ماله يسوء منقول المعنى لا يواخذ احد على خطيئة لا يعرف العقل حتى

منه من قوله ما كان للشيء والذين امنوا ان يستغفروا للمؤمنين من بعد ما تبين لهم انه اصحاب الحق ما كان استغفار انهم حكاية للحال المسما المستقبلي وما استغفار انهم لا يبه الاخر موعده وعداها اياه بقوله استغفرك انت الهاوي لانه لا يبه لانه وعداها ان استغفرك ان فومن ما اياه يا مؤخذ فلما سأل الله اى ظهر لا يبه بطريق الوحي ان ادعوا لله فترامنه اضرب عن الاستغفار ولا يبه في الدنيا نرا منه في الآخرة لا واه كثير التاوه يقول نصرعاً وخسوعاً ودعاء واصلة التردد والرجوع في الشيء خليم وصغوح عن ماله يسوء منقول المعنى لا يواخذ احد على خطيئة لا يعرف العقل حتى

يؤخه فان اوضحه ولم يشته عاقبة عليه علمه **وما** لا يصبر **والقدا** الله على النبي اذ
اذ انما يقين في الخلف والمهاجرين والانصار الذين استعوه في ساعة اى في الساعة العشر ولم يرد
ساعة تعينها والمواد الذين استعوه في عزوة نبوك وشيخ العشرة لعل الظاهر كان العشرة يعقبنون
على البعير الواحد والزوج والماء وشدة الحر حتى كانت اعناقهم تنقطع عطشا ومنهم من حرم
بعيره واعتصم به فرقة فشرية وجعل فرقة على ضده **الذين** من بعد ما كان قلوبهم
من الذين استعوه الى نبوك الى الخلف بالثاء والياء وفاعل كاد ضمير الشأن والحيلة نعمة نصبت
سبعون بمطعم ليس خلق الله مثله **ان** اغت قلوبهم ثواب علمهم **ما** فليكن لنا كيد التوبة وحج
وعلى المشركين الذين خلفوا عن العز وروى عن مالك وموران من التوبع وهذا من ائمة **ما** جعلوا
اى خلقوا الغازين بالمدينة **ما** خالفوا **وما** على الثلاثة الخلفين ضاقت عليهم الارض ما رحبت
برحها مع سعة ما وصاف عليهم انفسهم اى قلوبهم لا يسعها الفس ولا الحفظ سزور لنا خير
توبتهم لانه صلح وفق توبة هؤلاء الثلاثة حتى نزلت بعد خمسين يوماً من جوعه من نبوك ووطنوا اليقوا
ان لا يلجأ من الله لا معصية من عدايه الا اليه ثم ناب عليهم ليتوبوا **ما** الحفصة جاور عما صدر
عن المذكورين **ما** الصادق **الذين** صدقوا في ايمانهم وصدقوا الله نية وقولاً وعلا **وما**
من الصادقين اى معجزة لا يصلح الكذب في حديث ولا هو كذا ان بعد احذكم ضيقه ثم لا يفي له افروا
ان ستم وكونوا مع الصادقين ولا يرغبوا بانفسهم عن انفسهم اى لا يخناروا بقاء انفسهم على بقاء
نفسه في الشك لا بل يعصوه على كل حال ويلقوا انفسهم من يد في كل شئ يدرك ذلك اى التوبة
عن الخلف بانهم اى سببت انهم لا يصيبهم طما اى عطش **وما** مد الغنائم ولا نصبت
ولا محصنة جوع في سبيل الله ولا يطغون موطئاً ولا يدوسون مكاناً من امكنة الكفار **الا**
كتب لهم به على صلح **ما** المحسبي **لان** ولا يفتقون بفقته صغبر في عمرة وعوها
ولا كبيرة ولا يفتطعون **واذ** نأيا الذهب والهي في العز **والا** كنبهم **ما** تلخيصه لا يصح
لم عملاً ابرحاً به جعل **ما** لا يجزى بهم الله احسن ما كانوا يعملون **ما** لا يقسم تقديره والله هـ
يجزى بهم الله بخير من التوب استخفافاً وكسراً للام وكان مفتوحة ما شبهت اللطف لعمرك
تصنوا بها كلام كن وخو كلاً **ما** كرم من يد بخير مؤامراً جرموا آخر الفعل اذ كان اللطف اشبه لفظ
الامر فيحسن الوعد على لهم وغيره لا يجوز ان ما بعد تعليل ونزولها وخوا على ترك النفي
فلما ارسل صلح سرته نفي وجميعاً **وما** اجلت الارض وحارة الاعراب نظهرون الايمان وطلب
الدين **وما** كان المؤمنون لينين ووافة والام في المنفى والتاكيد التني المعنى ان نفي الكافة عن اوطافهم
الطلب العلم والخير صدق في غرضه جميع غير ملين وان لم يكن فواجب على كل ذلك واذا كان
نفي الكل على ذلك غير ملين فلو كان ملين من كل جهة جماعة كثيرة طائفة جماعة يسيرة كيف هم
في الدين وليستدوا قومهم ان لم يكن لهم عرض سوى ايمانهم وما من الناس اذ ان جعلوا اليهم

لبيحة

مولا هم الحق ربهم خبيعة والمتولى جراً من نصيب الحق مدحاً نحو الحمد لله اهل الجاه وضل غاي عنهم
ما كانوا يعرفون من اللذيق وشغاعهم لم يزلوا المطر والارض النبات امن على السموم والاهوار
من تلك حلقها وما اوج فيها من الحكمة ومن يدبر الامور امرهم العالم جابا العموم بعد المحصور
افلا سمعوا عقابهم فتسلمون قد علمتم اي الفعل هذه الاشياء الله ربكم الحق الذي لا يبدل عهده
فما اذا جعل الاضلال لا واسطة بينهما فاني تضر فون عن الحق الى الباطل احقت كلمة ربك منا
والجور ما والطول مفرد او جمعاً المعنى يجب حكمة السابق في القاسم من عرفا انهم لا يؤمنون او لما كانت
الدلالة على الاعاد بعالموت ظاهرة لا بد منها الامكار قال فاهل من شركا حكم اي محذور حكم
من يدبر الخلق ثم جعله فاني تضر فون عن الهدى من الهدى الى الحق والى الله يهدي الحق
يقال هدي الحق والى الحق واستعملنا اللعين **لما من لا يهدي** يعجز اليا والماء وتشبه ذلك من الهدى
يهدى دعوا الناس الى الدال بعد نقل ركنها مفتوحة الى الماء او حرك الماء لا لئلا السالكين وكذلك التعليل
مع اخلاصة الحق والماء خبيثا ويغض اليا واشكان الماء خبيثا من هدى هدى عن هدى عن هدى
كسرى عن اسرى ويغض اليا وكسرى الماء مشدداً ما لفة لانه ان غم الشاة في الدال ولم يلق حركتها على الماء فاما
فاجتمع ما كان فكسرت الماء لا لئلا السالكين وكذلك التعليل مع كسرى اليا مع التشديد انباع الماء وسواء من
بلاشهم عن ذوقهم وجرى الفلاد المعنى الذي يهدي الى الحق احب بالاشباع امر الصنم المعبود الذي لا حراك
ولا انتقال له الا ان يهدى فيقل من كان الى مكان **ويهدى** مشدداً ما لفة ليجب ان يترك الهادى حقيقه
ويشبع المقل وما لم يفسد كقولنا هذا الحكم الفاسد وما يتبع كثرهم في عبادة الاصنام وقولهم انما الله
الاطنا كمن غير حقيق انما قلنا وانما ان الطر لا يعنى لا يدع من الحق شاك ولا يغير النظر مقام الحق
يقولون وما كان باصح هذا القرآن ان يقرى خبر كان اي وما كان هذا القرآن اقرب من دور الله ولكن
تضيق مفعوله اي انزل القرآن لتضيق الذي من يديه اي قبله من الكتب التوريه والانجيل وتفصيل
الكتاب اي تبين احكامه مفعوله ايضا **ويهدى** تفصيل ومعنى اي ولكن هو تصديق وتفصيل
من رب تخلق تضيق ما بينهما اعتراض او مخدوف اي ولكن انزل من رب العالمين **ام يقولون** اي
بل يقولون افتراده اخلاق محمد القرآن قل فالتوا بسورة مثله شبه القرآن في فصاحة والاعجاز على
وجه الافتراء لا تترك عرت مثله بل من سورته **ويهدى** تسعة مثله اضافة اي سورة كتاب مثله وادعوا من
استطاع من العالمين ليعينوه على ذلك ان كنتم صادقين **فمن** ثم من عمرهم بقوله بل كذبوا ما لم يحتسبوا
يعلم المعنى اخذوا الى كذب القرآن قبل فهمه ولما بانهم نادوا به **فمن** ثم من عمرهم بقوله بل كذبوا ما لم يحتسبوا
في علمهم صدق من كذبوا الظالمين ومنهم اي المذنبين من يفسد به سموم القرآن ومنهم من لا
يؤمن به **فمن** اي بالفساد من المشركين وان كذبوا فقل عبدوا مني وكنتم على الله حاكماً اي من يقول من
اعمالنا اننا نرى ما نعملون **فمن** حمله على ظاهره فانه السيف ومننا واما بالحق او فبانه كذا
ثم يكون من سلك بيته سلم واعلم ان الامانة لا الله بقوله ومنهم من اسما من مشركين الذين كفروا

وتحريه بقوله انك فانت تسمع تنهية الضم شبههم بالضم لعدم انشغالهم بما يستحقون ولو كانوا لا يفعلون
جمع الضميمة يشتمون نظراً الى معنى من ووحدة في وقتهم من ينظر التلك **فمن** تعجباً من جبابهم دون
بصارهم نظراً الى نظرها فانت تعد على الغنى ولو كانوا لا يصرون **فمن** وقدر عدم العقل لعدم السمع وبعد
البصر عدم الادراك فنبهنا لملك الباطل على الظاهر انفسهم بطامون بالمعصية **فمن** تعجباً من جبابهم بالثوب
والياء وعمل شان لم يلبثوا حال اي عسرتهم مشبهين من يلبس في الدنيا وقبورهم لشدة ما يلبثون الاستسار
من النهار فكان محققاً اسما محذوفاً كانهم وساعة طرف ليلتنا ومحل محاذ قولهم **فمن** يعرف بعض بعضا
بعد الخروج من القبور الى الدنيا لان النصارى بعد الجحيم يكون او متينة لكان لم يلبثوا لان الثغرات ما يكون ساعة
عسرت الوفاء ان سالت ما بعد وان قنعت محذوفاً من سوارها من سوار فون لم يحز نقابهم بشعار فون لهم
فالمين قد حس الكذبون وما كانوا يعلمون **فمن** جواباً عما نرى من محذوف جواب توفيت في الدنيا من جهم
تدبره وان ترك بعض الذي يودهم في الدنيا فكل ان توفيت ولم يترك شيئاً فحق ربك في الآخرة ثم الله شبهه على
ما يفعلون **فمن** فيجان بهم عليه وهم معي الواو الويل الاخبار غوزيد فانه هو كونه وليس التاخير عما بل اللذان
انما انما فاد علمهم في كل ان الخصم ان في عدل ما سرت هناك ستره ثم وهم لا يطلون **فمن** لا يعلمون فيجرح
تلك نهمه ويقولون سبهم **فمن** متى هذا الوعد بقيام الساعة ان كنتم صادقين **فمن** ايها المؤمنون في ذلك الا
ما شاء الله **فمن** ان يفتن عليه استنساخ منوط كلكم اجل مدة معلومة فلا تستأخرون عنها ساعة ولا
تستقدمون **فمن** او انتم ان انكم عذابه بيانا او نهاراً اطراف اي انكم عذابه وقت سياتي وهو الليل ووقت نطقكم
وهو النهار والبيان معنى التبيين السلام بمعنى التسليم والشرط متعلق بارايته وجوابه محذوف في تذكروا جوابه
ماذا يستعمل منه المحرمون **فمن** اخوان اي يدينكم ما ذاع بيني والشرط وجوابه متعلق بارايته ثم الوفاء فاما ان
لم يحل حجاب الشرط انهم اذا ما وقع اي العذاب يكون ماذا يستعمل منه المحرمون اعترافاً ودخول الاستفهام
على ثم كذا قوله على الفاء في اقام من اهل القرى لطيفه ان انكم عذابه انتم به بالله تعالى او محذوف علم او بالوزار عند
نور القليل **فمن** لان تؤمنون **فمن** قد كنتم به يستعملون **فمن** اسمها **فمن** قبل اللذين طاموا عطفت على انتم به قبل
ثم هذا القول ويجعلها لا يثبت حال سندر الك لمانات فذلك وفن على تيسر محزون بما كنتم تكسبون **فمن** ويسكنون
لـ ويستصبرون **فمن** احق هو اي ما شددهم من البعث والعذاب **فمن** الذي هو قولك وورثي اي نعم والله انه لم يجمع بين
الاجابة والفسر ناكبنا ابو حاتم يرف على الحق وابوكرعلى ورثي وغيره ما على اي وجوز الوفاء على هو القبيح اي معنى بل
ولان في القبر الاجلة وتكون اي معنى نعم في القبر خاصة كل معنى قد في الاستفهام خاصة ثم الوفاء فاما ان سالت
ما بعد وانجات وما لم يحزن **فمن** بفانشر في الاصل فاما عليه القبر فلا وفن على ان طلت اشركت صفة نفس في
الارض خبيثاً لا فندك **فمن** بالذلة متبالة بخافها يقال فذاه ما فذري وافذله معنى فذاه واستروا الذل امة اظهروا
لان ليس يوم تضر او اخفوا ما عجز عن المنطق باللسان الامراء احفاهم الى وساء خوفهم من يوم الضعفاء ثم وقضى
بهم اي جكر من الملائكة **فمن** لا يعلمون **فمن** واليه يرجعون فقيت وبعثت **فمن**
جان شمر موعظة كات فيه بيان ما يجب له وعليه وسفاداً لما في الصلوة من العقاب الفاسدة للمؤمنين

من
53

نك

[illegible]

A close-up photograph of a page from an ancient manuscript. The page is filled with dense, handwritten text in a cursive script, likely Indic or Persian. The ink is dark, and the paper is aged, showing a yellowish-brown hue. The text is arranged in horizontal lines, though some characters are slanted or connected in a way that suggests a specific dialect or style. The lighting is somewhat uneven, with the right side of the page appearing slightly brighter than the left. The overall texture of the paper looks slightly rough or fibrous.

[illegible]

قبل ان يبرع على ابي شي كان
المقا قال كان على من الحج
ووفد العرش على الماء
على عروار اعظم الاعتبار
لاهل الافكار

四

57

۱۵۷

63

وليس فيه من صلة الزاهد من الصلة لا سعة في القول وإنما موبى كان فيل في أي شيء زهدا فبقيل مدوا فيه فبالحة
المدي مصر من قطيعا وأطير العزير من عشر من ديارا وروحي نعل وثوب من إصيصا وغيره في السوق فاشترى العزير من موزنه
شكا ووزنه من ميا ووزنه فضة ووزنه حمر سوا كان الملك يرمي من الزيان من الولد من العالمين أم من يوسف مات في حيوة
تملكه فابوس من مضيق فذاع يوسف في الإسلام قال كان الملك أبا جبريل فموتى فاشترى أربعمائة سنة بدليل قوله
نظا ولقد جاء يوسف من قبل بالبنات فاعزوز موى من أود ووزن يوسف الأكر في الامرانه الكرمي مشوا لا منزله
معلقة يقال لا بأس باله المعنى قال العزير أربعا أخس في مائة مقامه فينا عسى أن نبعثا فيما يحتاج اليه وكان العزير
لا يولد له فقال أوتيت له ولدا فاستأجره لما رأى فيه من محال الفلاح اعزوز قد نسيته فإراد نسيته لموتيه وكذلك طراي
وكما جانا يوسف من السناد وعطف قلب العزير عليه مكانه في الارض من مفر بان جعلناه حاكما عليها الحاد
والله عالت على امره الهاتية قال المعنى لا ملاح لفضاه تعالى يوسف في أنه يدبر يوسف لا يملكه الى سوا لا يعطون
من اذ الله قال أشد فوزه جمع شديدا لا واحد له من لفظه وهو ما بين ثمانى عشر الى ثلثين ثلاث وثلثين اربعين
سنة او قصدا اثنتان سنون سنة حكما بنو قوعا فها والمراد العلم والعمل الحسن من احسن عبادته في حال
شيعته آناه الله الحكمة في النهاية عكف لمز اطاعة أن نفع له يناسج الحكمة المحسنين من المطيعين فورا ودرت
اي طابته مرة بعد مرة برفق وشهولة التي هو في منها وسمى رجا والمعنى انها اجنالك عليه وادارت خدعته
نفسه لنال عرضها منه وعلقت الابواب عليها عليه وكانت سبعة وكان واجدا وشديد ساعته في الاحتياط والنسب
مكانها علفته من بعدة مغلقة بعد مغلاق جميع نظر اليه والى اجزائه فكان كل جزء من مياثات الاربعتين
يكسر القاء وفتحها لفتا من مع الناء وبمنه ما كنه بد لأم الباء مع كسر القاء وفتح الناء بنا كاس وعصير وفتح الهاء
وغير الناء بنا ايضا كنه من ميبنا كنه لفتات كلها وفتت منه اللفظة لانها اسم للفعل كنهان ومعناها خبزاي
شبات لك الامراي مله وافتل فالام في ان بيان نحو سقيا لك كانه فيل لك افول هذا الكو كنه لك وو حش بكسر
الهاء وفتح ما كنه وفتح القاء وفتح صرح من هاء يعني كجا يحي ووزنا ومعنى وتصر قاي اي يثبت لك وها فالامر
جمله للفعل الخبيصة فالتا لتي شهوت من قال معاذ الله مضد المعنى اعني يصير بالله فابطلت معنى انه اي الشان
روحي المعنى روي شدي احسن متواي حين اوصا كراي فاجرا فوه ان اخرته بعد اكرامه اباي وخش طنتي
في مبادا ليل على وجوب معرفة الاحسان المراد مني الله فقال اي احسن اليه ما عطاى انه لا يعطي الظالمون الزنا
او الكبر عارون الحسن بالفتح المراد عند القلب على فعل شيء قبل ان يفعل من خيرا وشرا فلو القصد منه ولقد تمت
لجامعة يوسف وهو بها حيا معها على انفسه الطباغ البشرية والحواطر الانسية وجواب كولا ان راى برهان
وهو محذوف لانه لم يبق عليه فقلد به لجامعها فوفى بعضهم على ما نسي ان الله كان كنهها لكن الفعل لم يفع لانه عفته
بلوا وكما عطف بلوا لا يفع الفعل نحو كنه فقلت ردا لولا ان نعت ولا يفتد جوابا لولا عليها لانه في حكم الشرط والشر
والشرط له صفة الكلاية والشرط جوابه منزلة كلمة واحدة ولا يجوز تقديم بعض الكلمة على بعض يجوز حذف بعضها
اذا دل عليه دليل فدل على المحذوف لولا ان راى برهان به لانه يوفى في الهاء اي انه لم يفع بها فادراى بعضه
الوفى على مدلى من مياثات المعنى وانه بها ان جعلت غرضه في الفعل فيعز من لها بالموعظة بان قالت ما احسن
سوك

علقت

شعر فقال هو اول ما ينشئ من حصى فالت ما احسن عيك قال عا قاسيل عا وحق فالت ما احسن وجهك قال
مولد لراب باكله فالتان فواس الحبر منسوط فقم فاقض حاجتي قال اذن يدب بعيد من الجنة فالواو الزمان
ما راى في جانب البيت مكتوبا ولا قرى الزنا الآية راى يعقوب عاصا على يديه وبه كان يحرق صغيرا وقال
له ملك ثم جعل الشفها وانت مكتوب في الاميا البهوان من النبوة وعينا المنين واعط الله تعالى قلوبهم
فالوا وابتلى الاميا ليكونوا على حروف الله فلا ويعرفوا موقع النعمة في الصنيع وليكونوا امة لاهل الذنوب
للسر ليقتضيه الله تعالى عليك ما حكي من اخبار الاميا بغير الكس لان الله طوام من حمة لان النعمة لا لايبدا الزمر
فاد اقلت قوتهم كان قبولها من غيرهم اشروع وعلم ذكر نوبة يوسف دليل على عدم معصيته لانه لما ذكر
معصيته عن الاميا وان صغرت الا وذكروا نوبتهم واستغفروا فامر منها كاد ووزن وكاد وابرهم وسليم عليهم
السلام اعني نفق غنا ان علفت كذلك لمجدوف اي علفنا مثل ذلك لتصرف عنه الشؤ خيانة السيد
والحشا الزنا كذلك ان زعت الكاف خبر مثله اي لا مزل ذلك وان علفت كذلك بما قبل اي اشتهاها واشتهت
كذلك لم تفت منها ولا نفق عفت كذلك لانك تعلق لولا يصير في ابناء البرهان لتصرف عنه ما هم به من سوء
والغشاء فلي هذا الاوقفين ولقد عشت الى الباب المخلصين بهم الامرا اذا كان اوله الف واللام حيث حل
في المختار من بكسر هاء اي المخلصين مع الطاعة وروى فاستترت منها كان عند هافا لم يستره فالت اسقيني ان
براني على معصيته فقال اسقيني من لا يسمع ولا يبصر فانا احسن ان اسقيني من في وهرب واسفها الباب
وحدا الباب اراذ الجسر اراذ الباب الحاج المعنى انما طلبنا الباب مشرعين اما يوسف فلم يفر منها واما
في فلتصد عن الخروج ولما هرب نظام بر فاش الفعل فبعتته فليز منه وقفت شقت قميصه فبعتت من
ذنبا لافا كانت خلعة والقبيا وجملة بيتك ها وقطيعا العزير كذا الباب جالسا ومقلا لا يدخل ولا يفل
سيتعنا لان ملك يوسف لم يبع فلما رآها سيدا فامتناطه فالت منزهة نفسها ما جاز من امر ويا هلك
سوا اي رتا مخر خافت عليه واستبقته فالوا الشان شهوتها منه بعد ففات اكر ان فصح اي ما جازوا الا
التجر او عذاب اليم من يضرب بالسياط طويلا عذابا اليما مضد فلما عرضته للهلكا لولا ما قاله سيد
اخشني يا يوسف وعذرتني وعذرتني بما رأت من صلاح فتم قال دعاء عن نفسه ونز بها العزير هي راوي
عن يوسف وشهدنا هدم من اهلها اخوها ارا من عتقا ورجل يفر بها بصرها ولا يشعر فغضب الله
نظا ولويسف اضي نكرا في المهد وقال ان كان قميصه قد من قبل فصدقت لانه اذا طلبها دفعت عن
نفسها فشقت قميصه من قدام ابشر ليدركها فيستعمره ثوبه فيسوق وان كان قد من من فكلت بها
اذ انبعثت من تعلقت بقميصه للحقة فتشقة وهو من الصادقين في قوله وحي قول الشاهد شهادة
لانه فامر مقام الشهادة في ثوبه يد يوسف وكذا في قوله فقلد بوزن فامتناطه لانه طامعا عن الاضافة
كقبل في قبل القبيص وذر بها فلما راى الشاهد الرزق قميصه قد من ذير قال انه اي قولها
ما جاز من اراى با هلك سوا وقد القيص من كنه عملك في فكر كنه عاشر النجوم تحط من الحصى
لا البرى واليقيم وحي كيد الشيطان ضيقا لانه وسوسة وكيد الشياطين عظاما لانه مواجدة ثم قال

الناشد خادقاً وحرفاً المتأدب يوسف أغرض عن هذا الأمر لانه ذكره للاحد ثم قال الحاد واستغفرني تزي
من صبيحك اعندى الى زوجك انك كنت من الحاطين بالمتعدين الذين جمع الياء والنون خليلاً للذئب وقال
فسوة والمدينة في مصر بعد شجاع الخير وكان له من الغنائم ما لا يحصى وروى لنا ما غلامها
عن نفسه لسان شهيدته قد شغفها حياء من الشفاف غلاف القلب وسوء نواؤه المعنى قد اصابت حبه
شفاف قلبها وخرفه نحو كبدته وراسه اصابت كبدته وراسه من مقله من شغف البعير هناك بالفرح والفرح
بما روى شغاف الجبال روى اي صبيح حبه هناك من شغف خطا من رخت عبده ما مكره من
بغيره من لما كانت قد اطلعته على مرقها فافشيت به ارسك اليه من بين الياء واعنته من العناد وهو التي
المهيا اي حبات لهن متكا ما يسكا عليه وله من عباد وطعام الرما لهن فمكراهن ولتعد في يوسف لعلها انهن
اذا رايته ذهبن واقفن به وكنسا بغير المير واسكان النار وموا لانج او البر ما وردت كل واحدة منهن
بعد الجوار على المشكا والمسا له متكا اغرنا الطعام وكان يوسف اذا سار في الارقة روى ثلاثا وجهه على
الجذرا وكان يشبه آدم يوم خلق فحناة ثم امرهن بالاكل وشوعن بالاكل وتقطع الطعام بالشكا كبر حرا وقال اخرج
عليهن اخرج عليهن فالوا لم يشعروهن اخرج خرقا لئلا يدخلن عليه فلما رايته اكرهه اعظمته وها لهن عظمته
او حفسن وامتنن لهن فهن اليه وقطعن ايديهن جرحها لما رايته دهشا ايها وهن لا يشعرون لا سفا لهن
يوسف وميت ما منهن جماعة **الاول** قلن كاشل نرى في الله ان يحرق على يوسف ما فعل عنه باليدى التوصل
للقوم خاصة ومن الحشا الناحية وحذوا لاله الوقت لا تاع الامام ويجد في الحالى حقيقا ولد له النخبة
عليه السلام خاشي الله وخاشي الاله الى المعبود وخاش سكونا غمينا المعنى نعا يوسف عتازي به خوفا من الله تعالى
ولطيف به ولما رايته من الجلال عرف قدره على البشيرة فقلن ما هذا البشر نصبت حبر ما يستتر روعا بما مال
ما في يدي شري انا هذا الاملاك **ثاني** روى عن عليهم السلام بشرا لانه ثبت في التفسير لا املكه الحسن
خلقنا من الملك **ثالث** املكه احد الملوك ثم قالت النجا موجه لهن ولكن كثر للنسوة وذو يوسف الذي لستني فيه
ولم تفلح ما من خصونه روعا لعله ايا سارنا اليه بعد ذهابه فلما بان عذرها هن اعترفت برأيه فذات قول قلن
راودن عن نفسه فاستعصم **رابع** طلب العفة من الله تعالى الامتناع منها لانه استعمل في المبالغة
فتم امره بطاعته فانكسرت ولكن لم يفعل ما امره اي الذي امره به من قضاء شهوة او ما مضرت اي وان لم يفعل
يوسف امره اي عفتا **خامس** انشد به ليشجن وعفيف ولكن من الصاغر من النليلين ليجسه ليل
يطعن لانه ولجنتها الياء جعلت الذي حقه فهدى او الوقف على ليكوس باليب كل شغفها لموافقة الامام **سادس** ولىكوس
مشددا ليشجن اي المحسن من الله اخبره اخبره اي ما يدعوى اليه روى انه كثر دعونه الى البصر او جمع
لا تفر من له طامعة موافقة واجت كى البصر على تصاحبها وان اجتنابها الطامع البشرية نظر الى العاقبة وما
يتال ذلك من الكرامة وتغتم موله ولا تفر عن اي امر اصب لى اليه والى الكون والكون من الجاهلين
المقدسين على المعصية عما معنى الذي عا فلذلك قال واستجاب له ربه فصر عنه كيد من العلم **سابع** روى انها
راودت بعد ذلك ولم يرد لها الا بها فقالت العبيزان هذا العبد العبد الى قد قضى بقوله من راودت عن شى فاما ان

نادن

نادن افاخرج الى الناس فاعتذر او تجسده قالوا وكان مطواعة وجملا لولا لاحتى نساء ذلك ما راي من الايات 65
فاذن لما في حجة ثم بدا لهم اي ظهر للعزير ولفجته راي من بعد ملأوا الايات الدالة على برآه من شى البصير
وكلام الشامدة وطحا لا يدى فاعل يد المحذوق وهو التجنيد الى علمه ليشجنه من حين الى مدة سقط كلام
الثانية ذلك **ثاني** ليشجنه خطا لخطوبه العزير نطقا **ثالث** روى ان يوسف لم يطلب التجنيد ليشجن
والاولى كل سوال العاقبة عا فان الله تعالى وانا ناعى ذابره ودخل معه التجنيد فبينما عبد الملك كان احدهما
سافيه والآخر صاحب طعامه وكان المصير قد بدلوها رشفة ليشنا الملك فزدها الثاني وقبلها الحناز وسمر
طعامه فعرف الشاك الملك بذلك فقال الصاحب الطعام كل طعامك ماى فاكلت منه فبهية فها لست بحسبها الملك كان
يوسف عند دخول التجنيد قال انا اعبر الناس للاعلام فقال الثاني الى انى اعصر حمر عينا بلغة عمان **ثاني** روى
اوسنى حمر لا وله اليه لانه راي في يومه انه قد دخل شينا فاذا بكرمه عليها لانه عا فبك في حاجة فاعى به الملك
فسره وقال لى الى اى اجل قور لى حمر لانه راي انه قد خرج من طبع الملك وعلى راسه ثلث سلال
بها اعلها انواع الاطعمة ماكل الطير منه **ثاني** روى ان الطعام وكانا صاوتين قولها وكانا ذنبا **ثالث** روى ان
وهو الثاني والآخر كاذب وهو المملوك بكتنا بنا ومله بنا ومله فاصفنا على اننا من الحسين **ثاني** روى
العالين او المحسنين في تعبهم لى لى الناس لانه كان ينظر المظلوم ويبصر الضعيف ويدوى المرمى
ولاخذ قلب المكرم من اذا صان المجلس على احد وشع له بصدقه فشرح وقال لغوره في التجنيد انقطع وجاؤهم
وخزوا ايشوا واضبروا ونحوه واقران هذا اخر افا لولا الباركة فيك ما احسن خلقا وخلقا لى احسن اليها
ثم قال الثاني الحناز لى يا نيكها طعامه في البقرة الاخير تكا به وبكمتيه ولما اعد قبل ان ياكما **ثاني** روى ان
ذلك في اليوم اخبر تكا بما يؤول امرة اليه فقال له من ان لك لى فاعان لك ما علمني روى ان اوحا ان
ولما قلته تكا ولا تخفنا بحسن الزوق فاعان ان استافنت ما بعد وبكى ان جعلته تعليل لا قبل وهو انى ترك لى
رضعت ملة يوم لا يومضون ولا وقت واسعت ملة اباى ابراهيم واسحق وعقوب كما كان لى ان منزل
بالله من شى حمر لا ناعاشا لى لى معصومون من التزك لى الى التوحيد العلم والنسوة من فصل الله
عليه السلام لى على الناس بارسانا اليهم ولكن اكثر الناس المرسى لهم لا يذكرون فضل الله تعالى عليهم
لن يذكروا باصاحبي التجنيد باسا كنيه كاحباب الجنة ولما كانت الايام ما يدعى فيها الزبوية قال مؤرخا
ارباب متوفون خير ام الله الواحد الذى لم يزل حدة القهار وارضا متصلة المعنى انه متفر عن
جميع خلقه علا لى لى خيرا ام الله تخلقوا الطلح عجرة لانه لا تسف ولا تكل احد ما مشكا ثم قال لى لى
ما تعبدون من دونى الا اسماء اي سمياب لان الاسم لا يعبد سميته هو الهه انتم وانا وكم تحرمنا
لاغر سلطان **ثاني** روى ان الحكم في جميع الاشياء الا لله ثم من الحكم قال لا تعبدوا الاياه **ثاني** روى
ذلك في التوحيد الذين القيمة الثابت المنفعة ولكن اكثر الناس لا يعلمون ما لهم وعليهم من الثواب
والعقاب ثم شرح بغيره لى لى انا الحيلة فسلطانك وعزك والقنايد الثلاثة فليستك
بالتجديد لى لى اياه ثم خروا من عودك لى لى عند الملك فيسقى ربه **ثاني** روى ان شى من شى ربه

بجته

من الاوتوبيا وهو لا يسميه الملك حمرا حتى يرويه واما الآخر وهو الخنزير ووجه في اليوم الثالث فحصلت
فناكل الطير من راسه فلما سمعوا ان يوسف قال انما ناكلت فقالوا له اي امر الذي فيه اي معناه
تسعدنا ان نسا لان اعاقبته هالك ام حيا لخصه ما قلته وانق صا قما اولد قما وقال الذي طر اي شق
يوسف انه ناكل منها من الساق اذكر في عندك سبيل في السجور لاهم محبوس طما طالع حسنه
فانساه الشيطان اي فاسى الساق ذكر يوسف لسبيله فلم يذكر له ابن عباس ان الساق عهد لاسيان سحر
او فاسى يوسف ذكره فاستغاث بالخوارق فلبث في السجن مائة سنة واثلاثين الى سبع سنين اي
مقدار اربعة بضع سوى لسته المنقهر الكرم انه لب فيه سبع سنين روى ان خبار قال في عليه السلام من الذي
حبك لما برى ذور اخوك وحفظك في السلاسل فقال الله فقال له نقول احببت اي اساق في السجن حتى استغثت
بغيري وانا اقرب اليك واقدر على خلاصك فلبث في سبع سنين قال روى عن راض قال نعم قال فلا ابالي اذ
وروى انه قال لا طيلس خيل في في وقال يا رب اقمي قلبي كثره البولي فقلت كلمة ولا شل ان لا يمينا يعانين على الضحا
الصغار يغابنه غيرهم على الكبار فلبث محبوسا سبع سنين وروى عن ابن عباس في قوله تعالى فخرج من السجن
فزعنا الى الناس فلما قرب خرج يوسف راي الملك الاكره وهو الزمان سبع بغرات مكان خرج من السجن
تقرب اليه سبع بغرات بجانب ما كان من الخزال فاستلعت العجاف السنان ثم راي سبع سنبلات خضر فاعتقد
حيها وسبع اخر بابسات قد استحصدت وادركت والتوت الياسات على الخضر حتى علبت فلم يبق منهن
شي واخر سنان مع خمسة صفة بغرات لتفصل بين الشرح عسل البقرات لا يزوج منها ثم وقعت فوصفت المير
بالحسن بالتميز وقوله عجاف فزال جمع عجفا وعجف فافعل وفعله لا يحذف على فعال لكنه جعل على سنان انه
تفصيه مجمع جمعه لا يتم علون التقيص على التقيص كالمير النظر على النظر ولم يقل سبع عجاف اضافة لان التميز
موضوع لبيان الحسن والعجاف وصف لا يرفع البيان به وحده فاما قوله خمسة فرسان وخوها فلان الفارس
وخوها صفات جرت مجرى الاسماء فجاز فيهما المجرى غيرهما لانهم لا يقولون لانه غلاظ وخوها وقوله خمس
لعت لسنبلات وجوزة العريه خضر فاعل سبع سنبلات واخر بابسات فقال العرافيه ومنجبه فمروا
الى روم اي ان كثر للزرة باعتبار روم عبي الزوايا حقا اعزها وقد جاعلها مشددا بغير اولتها
قالوا اضغات اخلام الى صفات من اخلام جمع خضعت ومن الخزومة من السنان والاخلام جمع خلم وهو ما يورى
في التويم المعنى هذه الزوايا مخلطة لا يصر ناولها وما حنقنا وما بالاخلام اي هذه الزوايا وما شاكلها في
الاخلال بعامليها لا حيا لخطا الا ذكر في الملهة بعلاقة بضم الهمزة اي حين وفورده لبث
يوسف في السجن روى ان كان محبوسا في امة مشددا المعنى النعة وامة محققا مضد امة امكاسي وامة
شكوا مضد امة ايضا المعنى ان الساق لما سمع قولك الملك ذكر يوسف وديانته وعلمه بعد بطر وديان
فقال انا استكمروا في انكروا واولم فارسلوا الى يوسف فارسلوه الله فقال له اخبرني عن رؤيا الملك
لعل ابرح الى الناس الملك واصحابه لا حيا لانه خنزير في الطير لعلهم يعلمون من ذلك واول الزوايا
فيخرج من السجن فقال انما البقرات السنان والسنبلات الخضر سبع سنين فصبوات والبقرات العجاف والسنا

بابا

الياسات فسبع سنين فبات ثم ارشدتم الى مصر فقال فرعون ان دعوا سبع سنين انا على عاقبة
جدي واجتهدا ان انا يسكن النهر ويجري بها ماء من اذات وهو حال اي دابن فاحصه فذروا
في سبيله ولا يفسد ثم راي بعد السنين المحبوس سبع سنين فاحصه فذروا
لكن اساق مجاوي فاحصه فذروا ثم راي بعد السنين المحبوس سبع سنين فاحصه فذروا
من القضاة ينقذون من السنان من الغوث فاحصه فذروا ثم راي بعد السنين المحبوس سبع سنين فاحصه فذروا
ويعطون فيفضلون لسعة عيشهم بالنار واليابا لا احيى الوفير من قال ترعون اننا اخيارا فاحصه
الساق الملك بقوله يوسف فقال علي به فاحصه فذروا ثم راي بعد السنين المحبوس سبع سنين فاحصه فذروا
النسوة المقتطعات اليدى وليد كرم سيدة ناذرنا ومراغا لخطا ان ربي ملكا هو علمي واو ابد لك اظهر
برانه ابن عباس روى يوسف قبل علم الملك فبانه ما راي في نفس الملك منه حاجة قال صلح لولبت في السجن
مالبت يوسف لاجبت الذاعي وروى انه قال رحم الله اي يوسف ان كان الاذ اناء لو كنت انا لاسرعتا لاجابة
يقول ذلك فما للتفسير فنادي ليل على وجوب الاجتهاد في نبي التهم ونفي الزوف في واقفها في الحديث من كان
يوم من الله واليوم الاخر فلا يفت موفى التهم ولا اجبت الوفير من قال الملك استوفى في هذا اخيارا فاحصه
الملك ثم قال ملخ طلك اي ثنائك العظيمة اذ روى يوسف عن نفسه كاهل وجد من منه ميلا اليكن
قلن نجبا من عتيه وصيانه فاحصه فذروا ثم راي بعد السنين المحبوس سبع سنين فاحصه فذروا
معرفة الان خصصت بنت الحق فاحصه فذروا ثم راي بعد السنين المحبوس سبع سنين فاحصه فذروا
في قوله فلما علم ذلك يوسف وسوى السجن قال ذلك اي التبت ليعلم العزير من قوله فلما علم ذلك
سنان المعصية حيايه وعمل بالغيث حال اي انا غيب عنه وهو غايب عني ومنا من كلام راجا المعنى ذلك الذي
قلنا ليعلم يوسف اني اخنه ولم اذكر عليه في حال الغيبة بل جيت بالعتدن فيما سكت عنه فاحصه فذروا
ليعلم عدم خياني وليعلم ان الله لا يهدي عبدا لخطاين العاصين الزنا وغيرهم روى ابن جرير
قاله واحين سمعت فقال وما اترى نفسي من الخطا والزللك قال ذلك فاحصه فذروا ثم راي بعد السنين المحبوس سبع سنين فاحصه فذروا
العجب ان النفس لجميع النفوس لا مارة بالسوء فيل شهرة الزدية الامان جم ربي الا الذي رجمه
زنى وما معنى الوقت اي انها امرة بالسوء في كل وقت الا وقت رحمة ربي او استسنا شطع ان ربي عهور
وحبهم فاحصه فذروا ثم راي بعد السنين المحبوس سبع سنين فاحصه فذروا
السجن وحيا لاهله فقال اللهم اعطف عليهم فلو لم ابعهم عليهم الاخبار فمرا علم الناس بالاخبار
وجا الملك فلما كلفه شفاها وساله عن رؤاه وعرفه قال اني انا اليوم لدا مكن ذومكاه في ملكي امين
عاجز اي وامرني فماترني قال تروغ ذومكاه او ناخذ من الناس خمس ذومكاه في السجن المحبوس فذروا
الجميع في سبيله فيكفيل لاهلهم فمرا من السنين المحبوس سبع سنين فاحصه فذروا
ارض مخرى على جميع الاموال قال كل علمه ان لا اخذ افوم منه بذلك في حفيظ لانا وليتي ولما استودعني
عليه في السجن فاحصه فذروا ثم راي بعد السنين المحبوس سبع سنين فاحصه فذروا
كاتب حاسب قالوا اذ اعلم النبي او العالم الامير

بابا يوسف روى ان كثر للزرة باعتبار روم عبي الزوايا حقا اعزها وقد جاعلها مشددا بغير اولتها
قالوا اضغات اخلام الى صفات من اخلام جمع خضعت ومن الخزومة من السنان والاخلام جمع خلم وهو ما يورى
في التويم المعنى هذه الزوايا مخلطة لا يصر ناولها وما حنقنا وما بالاخلام اي هذه الزوايا وما شاكلها في
الاخلال بعامليها لا حيا لخطا الا ذكر في الملهة بعلاقة بضم الهمزة اي حين وفورده لبث
يوسف في السجن روى ان كان محبوسا في امة مشددا المعنى النعة وامة محققا مضد امة امكاسي وامة
شكوا مضد امة ايضا المعنى ان الساق لما سمع قولك الملك ذكر يوسف وديانته وعلمه بعد بطر وديان
فقال انا استكمروا في انكروا واولم فارسلوا الى يوسف فارسلوه الله فقال له اخبرني عن رؤيا الملك
لعل ابرح الى الناس الملك واصحابه لا حيا لانه خنزير في الطير لعلهم يعلمون من ذلك واول الزوايا
فيخرج من السجن فقال انما البقرات السنان والسنبلات الخضر سبع سنين فصبوات والبقرات العجاف والسنا

بابا يوسف روى ان كثر للزرة باعتبار روم عبي الزوايا حقا اعزها وقد جاعلها مشددا بغير اولتها
قالوا اضغات اخلام الى صفات من اخلام جمع خضعت ومن الخزومة من السنان والاخلام جمع خلم وهو ما يورى
في التويم المعنى هذه الزوايا مخلطة لا يصر ناولها وما حنقنا وما بالاخلام اي هذه الزوايا وما شاكلها في
الاخلال بعامليها لا حيا لخطا الا ذكر في الملهة بعلاقة بضم الهمزة اي حين وفورده لبث
يوسف في السجن روى ان كان محبوسا في امة مشددا المعنى النعة وامة محققا مضد امة امكاسي وامة
شكوا مضد امة ايضا المعنى ان الساق لما سمع قولك الملك ذكر يوسف وديانته وعلمه بعد بطر وديان
فقال انا استكمروا في انكروا واولم فارسلوا الى يوسف فارسلوه الله فقال له اخبرني عن رؤيا الملك
لعل ابرح الى الناس الملك واصحابه لا حيا لانه خنزير في الطير لعلهم يعلمون من ذلك واول الزوايا
فيخرج من السجن فقال انما البقرات السنان والسنبلات الخضر سبع سنين فصبوات والبقرات العجاف والسنا

لما لا يكون العبد رذيل الطمأنينة الكافرا أو الفاسق فله أن يستظهر به وقوس الملك جميع اموره الى يوسف
وعزل طغياناً وجعله مكانه ومات فطير فزوجه بامر الله واجد افوجد هاعدا فاولدت لهما ابراهيم وميسا
الفرقة واما من ارض مصر حيث **مشار** في النوب والياء اي يسا يوسف ولا اخنا لوفنا الحسنة
ثم اشد الملك وجماعة ثم جاء الخط وكان يوسف لا يشبع منه الخط عانة فاشيا للجيا فباع الطغام من اهل مصر
في السنة الاولى بالذناير والذرايم والثانية بالحق والجوامير والثالثة بالثواب والمواشي والرابعة بالعبيد
والامانة والخامسة بالقبائح والسادسة بالارادة والسادسة بالارادة والسادسة بالارادة كيف رابت
صديق ذلك فيما خولي فيما ترى فقال الراي اركن وعز كسح فقال في اشهد الله واشهدك اني قد اعفوت اهل مصر
عن اكرهم وزدت عليهم من املهم فيقول **كان** يوسف لا يبيع احد من المنار من اهل مصر بغير شريطة
الناس اصاب الشام وارمك فان ما اصاب ارض مصر من الخط فامسك بعقوب بنيامين اخا يوسف من امة وارسل
اخوته العشرة الى مصر طام الميرة فدخلوا على يوسف فوجدهم اخوته وهم له منكروا **كان** يوسف
ولدها به عن قلوبهم ولشدة ما بهم من العز الحسنة ما عرفهم في نحر ذواله لانه قال اخبروني من امة قالوا اقم
من امة الشام قال بل اقم جواسيس جيمه فطعنوا على عونه بالادق فالوا لاهو لنساجوا يسير فاما اخنا منار
وعز اخوته ثواب واحد وهو شيخ صديق من ابناء الله وكان قد قال لانا ان مصر ملكا صليفا فاطلقوا اليه
واقربوني من السلام وسوقني الى السلام فبك يوسف وعصر عينيته وكذا التي عشر هلكنا واحد وفي واحد منا عند
يتسلى به عن اخيه الهالك قال انما تركوا بعضكم رصينة عندي واسوني اخيم ويرايلي ابوكم على السانية ونحبرني ابوكم
مير خزنه حتى لا تصدكم فتركوا عنيته شغور كان يوسف يحسن اليه **ولما** جهزهم بكمهم اصطبر باخا
الي في السيرة **في** كسر الحبر قال اتوني بلخ لكم من اسكرا اومي الكيل امة ثم قال تدينا فان لم يتوهم ولا
كيل لكم عنيته **لا** تفوت **كان** داري بلادي وتغفون جيمه **كان** يوسف على اهل اهل كرمه في سيرا و
عنه اناه سطلبه منه باعها وورثي **وانا** الفاعلون **كان** ما امر شابه قالوا الله امره بطلبة اخيه ليعظم
اجرا به على فراغه **الاعنيانه** بالبعد هانوز مكسور فجمع في جمع كثر ولقينه جمع ايضا فله المعنى انه قال
لغلمانة اجعلوا اصابعهم امانا اخذته في حالهم او عينهم فاعلمهم **رجعوا** اذا راوا احسانه اليهم ولعلوا
انه بطل عودهم لاجل القمير وانهم اذا راوا الشمس عاذاوا اليه لا تهم لا ينفخون كلمة قالوا يا ابانا ما نبيع اي من منا
الكيل ان نعمل امانا اليه وذكرنا احسانه وانه قد ان من شعور **الفرق** في النوب والياء اي يسا يوسف ولا اخنا لوفنا الحسنة
جيمه يراى عليه طوط **في** حيا منون يرق الكيل **الفرق** في النوب والياء اي يسا يوسف ولا اخنا لوفنا الحسنة
خير حافظ المعنى كيف امنك عليه وقد فعله يوسف ما فعله ولكن حفظ الله خير من حفظ اناه وحفظي زوي لانا
قال ذلك فقال عزي لا زحزح عليك لانه هو ارجح **كان** يوسف لا يبيع احد من المنار من اهل مصر بغير شريطة
قل امك عليه ان **الفرق** في النوب والياء اي يسا يوسف ولا اخنا لوفنا الحسنة **كان** يوسف لا يبيع احد من المنار من اهل مصر بغير شريطة
اليه قالوا يا ابانا ما نبيع **لا** يست اوك ما بعد اجعوا ط انا ابنا الله **في** في النوب والياء اي يسا يوسف ولا اخنا لوفنا الحسنة
استفها مية نعت في المعنى اي شي نطلب على اخنا ان من نفضلو علينا واحسانه اليها دليلا اكثر من ذك البصاحة

الفرقة

لخصه لم يقل ذلك لئلا يظن ان طمانينة الميرة وهي الطمانينة من بلاد الله وحفظ طمانينة في الذهب والفضة ونزداد
كيل اي وقول غير نصيب اخنا ذلك اي حصل البعير كل سبيل **في** في النوب والياء اي يسا يوسف ولا اخنا لوفنا الحسنة
في سبيل فلا غلط بالاولد بسيرة موقعا هذا موكدا من الله وجواب المير لانا نعتي به المعنى انه لا يذهب
مفكر في خلفوا انك تزدونه الى **الفرق** في النوب والياء اي يسا يوسف ولا اخنا لوفنا الحسنة **كان** يوسف لا يبيع احد من المنار من اهل مصر بغير شريطة
حال في حال الاحاطة **كان** يوسف لا يبيع احد من المنار من اهل مصر بغير شريطة **كان** يوسف لا يبيع احد من المنار من اهل مصر بغير شريطة
لحسنة ولا ان الملك لا يبيع احد من المنار من اهل مصر بغير شريطة **كان** يوسف لا يبيع احد من المنار من اهل مصر بغير شريطة
وكان علم يعقوب للسر في العيال **كان** يوسف لا يبيع احد من المنار من اهل مصر بغير شريطة **كان** يوسف لا يبيع احد من المنار من اهل مصر بغير شريطة
وادخلوا من اموالهم متفرقة **كان** يوسف لا يبيع احد من المنار من اهل مصر بغير شريطة **كان** يوسف لا يبيع احد من المنار من اهل مصر بغير شريطة
ذلك يقتضي الشفقة **كان** يوسف لا يبيع احد من المنار من اهل مصر بغير شريطة **كان** يوسف لا يبيع احد من المنار من اهل مصر بغير شريطة
الطمانينة مع محبة التوكل **كان** يوسف لا يبيع احد من المنار من اهل مصر بغير شريطة **كان** يوسف لا يبيع احد من المنار من اهل مصر بغير شريطة
من الله من قضاة من شي **كان** يوسف لا يبيع احد من المنار من اهل مصر بغير شريطة **كان** يوسف لا يبيع احد من المنار من اهل مصر بغير شريطة
يعقوب قضاة **كان** يوسف لا يبيع احد من المنار من اهل مصر بغير شريطة **كان** يوسف لا يبيع احد من المنار من اهل مصر بغير شريطة
لما علمنا المعنى هو عالم عامل يعلمنا اياه **كان** يوسف لا يبيع احد من المنار من اهل مصر بغير شريطة **كان** يوسف لا يبيع احد من المنار من اهل مصر بغير شريطة
وان جئت حواب **كان** يوسف لا يبيع احد من المنار من اهل مصر بغير شريطة **كان** يوسف لا يبيع احد من المنار من اهل مصر بغير شريطة
وجاز ذلك لان دخولهم على يوسف كان غيبه فخرجهم من الابواب نحو هذا ما ايدل ولما حدثت الكرم في ذلك قالوا له
قد جئنا باخيها قال احسنتم وسرورن ذكر عندي والكرمهم واجلس كل اثنين على يدي فمقي بنيامين وحقه فيكي وقال
لو كان اخي يوسف جيا لاجلسني معه فاجلسه معه وجعل في اكله وانزل اكل سبع مكان لم يبق لبنيامين ثيابا عند
يوسف فقال له عجب ان الون اكل قال من عيشك والكر لم يزل اكل اكل في اخوك يوسف فلا تغش لا حزن
بما كانوا يعملون **كان** يوسف لا يبيع احد من المنار من اهل مصر بغير شريطة **كان** يوسف لا يبيع احد من المنار من اهل مصر بغير شريطة
ورذلك لانه اذا راى يوسف في قوله فقال انيت فوق يوسف الكيل الكيل احمي من اخوته جيمه ثم دس رجل اخيه
الشفاعة مشرة الملك وكان يشفي بها وهي الصواع وكان من خيرة صفة بالجوامير كان بها اخوته الرماثم فلما انفصلوا
عز مصر نحو الشام رسل يوسف من استوفهم فوقهم اذن من غورن فادى من ابي العير الى الفافله جميل
الميرة والمراد اهلها والاصل في العير ان يكون حبر انز كثر ذلك في قبل الكيل فافله غير انكم لسافرون **في** في النوب والياء اي يسا يوسف ولا اخنا لوفنا الحسنة
لم لا يعرف الامر **كان** يوسف لا يبيع احد من المنار من اهل مصر بغير شريطة **كان** يوسف لا يبيع احد من المنار من اهل مصر بغير شريطة
نفقد صواع الملك المذكور الزخاخ الصواع يذكر ويوت وكذلك الصاع **كان** يوسف لا يبيع احد من المنار من اهل مصر بغير شريطة **كان** يوسف لا يبيع احد من المنار من اهل مصر بغير شريطة
في الاقطار الثلاثة فالجمعة من الصبابة وبالمهلة لغات في الصاع ولمن جابه بالصواع **كان** يوسف لا يبيع احد من المنار من اهل مصر بغير شريطة **كان** يوسف لا يبيع احد من المنار من اهل مصر بغير شريطة
ان ذ الصواع والشا واباه **كان** يوسف لا يبيع احد من المنار من اهل مصر بغير شريطة **كان** يوسف لا يبيع احد من المنار من اهل مصر بغير شريطة
ويادخالنا الشوق وكعمومة الافواه لانا نناول طعاما لاجد وانا ما جئنا لنفسد لشروق الارض
ارض مصر وما كان سافرون **كان** يوسف لا يبيع احد من المنار من اهل مصر بغير شريطة **كان** يوسف لا يبيع احد من المنار من اهل مصر بغير شريطة

في النوب والياء اي يسا يوسف ولا اخنا لوفنا الحسنة

[illegible]

الحمد لله

والأمر بالعدل فيها وبين المصدق قال قد فرغون أن تستقرهم بساير موسى وموسى بها الكافر
الارض كما عرفناه ومن معه جميعا ناكثين وقلنا من بعد اهلاك فرعون انكثروا
الارض التي اراد ان يستقركم فيها وتوحيضا والشارع وعمل الخير مؤثرا والشرع حقيقا
لغيرنا حال اي جميعا مضد ذلك الذي ارى محمد بن ابي عمير ان صفيا وسعدا من اصناف شتى وبلغوا انزلنا اي
من الحق والعدل انزلنا القرآن والمعنى انزلنا القرآن ومنه الحق والخلق بالامر والتواهي بترك القرآن
ونذيرنا كما وقرنا ان نصبت بفعل مبتدأ قرنا ببناء وفضلا وانزلنا بحرف في انباء مختلفة وقرنا ب
بين الحق والباطل ومنه انما لعل الله على ملك بصيرة الميرد بعض العنان اي مؤثرا ومنه انزلنا
تفريلا بحرف في عشرين سنة قل امنوا به او لا تؤمنوا تهدي لتفريلا ان الذين اتوا العلم من الانبياء ومن
امن من اهل الكتاب ومن كان يطلب الدين كما في ذر وسلمان ثم اسما ومن قبلهم قبل نزل القرآن وقبل محمد
اذ امتلى عليهم القرآن بحرف ورسطون للادفان اي عليها مسجد احوال شكر الله تعالى لا اذ كان حال
اي ساجدين للادفان وخضت الادفان بالذخيرة اول ما ينابل الارض الدفن وسرجمع الحبيب ولا بها اقر
تني من الوجه الى الارض غلبا لمقتولا كما ذكر في الخبر ورفعا وحرف الادفان تكون حال للايدان
ان الحزور كان منهم في حال سجودهم ورجال كما يعم قال صلح لايح النار من يمين حنيفة الله وقال حزمت
النار على ثلثي ارضي غير ذلك من حنيفة الله وغير سهرت في سبل الله وغير غصت عن محامد الله
بعضهم من اوتي من العلم ما لا يملكه خلق اي لا يكون اوتي علما ينفعه ويريدهم القرآن خشوعا
نواضعاء لما قيل ان محمدا ينهي عن عبادة الهن وهو يقول يا الله يا رحمن والما قبله انك قبل من
ذكر الرحمن وهو كثير في الشريعة نزل قل ادعوا اي سموا الله او ادعوا الرحمن او للغير
هنا والذوق شاذ يعني التسمية لا بمعنى النداء يتعدى الى المفعول نحو دعوتك زيد او نكر
احد ما استعينا عنه نقول دعوتك زيد اي كما استعانة عمل فيه قد دعوا
وما رايده وتدعوا حرفة بايا لانه شرط والشون في ايا عوص من المضاف بعد برك
اي هذين الاسمين سميتم او ذكرتم فله اي فله سمي من الاسمين الاسما الحسنين واذا
حسننا اسماؤه كلها حسن هذا الاسمان لانها منه ولا جهر بصلوتك اي بقرانك في
صلوتك فيستل المشركون ولا تخافت بها لا تسترها عن اصحابك ليستغواها او بتع
واقصا يتردى لكل النفع في قول الجهر والخافه بسبب لا طريقا وسطا الميرد لم يترك شررك
في الملك بصيرة الميرد وان يتركها ولم يترك له ولي نام بصيرة من الدرك المعنى انزل
فيحتاج الى ناصر وكبره بالغ في تعظيمه ونزبه تكبيرا قال صلى الله عليه وسلم
افضل الدعاء الحمد وافضل الذكرك لا اله الا الله وكان صلى الله عليه
وسلم يعلم الصغير من اهل بيته قل ادعوا الله الابية والله اعلم

[illegible]

قوله ان الله انزل الى
الكتاب بعد ما اذن
للمسلمين ان يقاتلوا
في سبيل الله واما
ما ذكرناه من انه
خافه كالالياس
فان ما يذكره

فلا تارفعهم الامر اظاهرا اي اتحاد الكهنة الاحد العالم منيقن لانه عال عن نفسه الحق من ذلك ولا تستغنى
فيهم منهم احد **ا** اي لا يطلب القضاة في اهل الكهنة من اهل البهجة لا تخرج من ذلك الماسيل معلوم عن ذلك القرب والروح
واهل الكهنة فقالوا لا تخرجهم ولم يستثنوا الا في حال شدة منهم اي في حال شدة الكهنة اي في حال شدة الكهنة
الزمان لا اليوم الذي لا يوم **ا** اي ان شاء الله **ا** استثنى من الكهنة اي لا يقولون انهم لا يكونون ذلك القرب والروح
الايمان ان شاء الله ومعلمه حال اي الامانة مشيئة الله **ا** او مواساة منقطع **ا** او الا ان شاء الله الحيلة معنى التابيد اي لا يقبله
اي ان شاء الله من غير جواز الاستئصال من غير مالم يحسن وظاويره اذ ان في المجلس الكثير من الجور حتى يكون مستورا
واذا ذكره بالاسفار اذا نسب الاستئصال **ا** واذا ذكره اذا ذكره استئصاله استئصاله شيئا من التذكرة
و قول عيسى ان يهديني ربي لا فرق بين هذا اي من اهل الكهنة المعنى قل العبد الله يهديني من التذكرة اي التوبة وما هو اظهر
دلالة اقرب **ا** اي من اهل الكهنة استوفيت جملة سببته ما اجلبه فصرى على اذ انهم في الكهنة
فبيل **ا** اي من اهل الكهنة استوفيت جملة سببته ما اجلبه فصرى على اذ انهم في الكهنة
ا او من اهل الكهنة استوفيت جملة سببته ما اجلبه فصرى على اذ انهم في الكهنة
الفتيا وباصنافه مائة الى سببته وضع الجمع موضع المفرد كما يميز الجمع في الاحسن اعمالا ان خزانة ان تصاف الى
مفرد نحو ثمانية درهم فلما كان الدرهم جمع في المعنى حسن اصنافها الى الجمع لفظا وهذه السببته شمسية عند اهل
الكتاب بوضوح ما قرئ قالوا ليشوا وترد عليه القصة عند العرب تشافا فلهذا **ا** واذا جردا مسحا فمعه
اذا جردا قرئ ملثمة سببته ليشوا في كنههم بام هذه المدة لا يحب الوفاء على له عيب السموات والارض المعنى
هو المحقق علم ما غاب فيها وهذا خطا في الساج على ما يقتل عرفا والافا بالباطن والظاهر والبيد والقرى في
علمه سواء الما في بصره **ا** واسمع **ا** الله تعالى الباز ان قد روى ما ابراهه وما اسعفه فلا يعب عنه في العلم
منه وفيه اي بالاهل والحوادث والارض من دن عدا ليعرفه في **ا** ولا تشرك في خطا باع خبر الكافر
نهيا الانسان وهذا جمع من غيبة الخطا وباليك غيبة وضع الكافر اخبر عن الله تعالى ان ليس بشرك من حال
في حكمه في ضائه وعليه احد **ا** لانه عنى عنه لما قيل له سلمت بقرآن غير هذا او بدله من **ا** وابل ما اوحى اليك
من كتاب **ا** من القرآن واعلم **ا** ولا تظعن في التبديل كما قبل اليك لانه لا تقدر على ذلك الا من قال **ا** ولربك
من دوني وفيه اي من دون عذاب الله على ملئ **ا** اي من دون عذاب الله على ملئ **ا** اي من دون عذاب الله على ملئ
واحتائه من الذي سلم ابياد اي خيرا واحتا به من الفقر من جملته لانه لا يقدر على ذلك الا من قال **ا** ولربك
لا اسرفها اي احتشام مع الذين يلغون بهم **ا** والعلة والعش طر في التنازع والمراد الصلوات الحسن بربك
بعبادتهم وجهه كاتال اشيا من احوال الدنيا ولا تعد لثمن غيبنا عنهم عن الفقر لانه حالهم
ومدائهم للعين في المراد صاحبنا بوضوح ما قرئ ولا تعد لثمن غيبنا عنهم عن الفقر لانه حالهم
لا تظن الفقر الفقير من وراثته حالهم ولا تظن الفقر الفقير من وراثته حالهم ولا تظن الفقر الفقير من وراثته حالهم
الحيا ومعهم المات **ا** ولا تظن الفقر الفقير من وراثته حالهم ولا تظن الفقر الفقير من وراثته حالهم
والتوحيد وقري اغفلنا قلبه اي حسبنا قلبه غافلا من اغفلته وحده غافلا وانبع هواه في التشرك وقيل

فلا تارفعهم الامر اظاهرا اي اتحاد الكهنة الاحد العالم منيقن لانه عال عن نفسه الحق من ذلك ولا تستغنى فيهم منهم احد

شتمه وكان امره قوطا **ا** سقا ونجاة في النفر يطعم امير مسلم يقول الحق الذي ايسلمه فويل الحق
خبر من اهل الكهنة اي مؤلف الحق **ا** او الحق من ربحهم بترك طرد المؤمنين ثم خبرهم بتهديدا فقالوا من شيا الايمان
فليؤمن ومن شيا الكفر فليكفر **ا** ان عيسى من شيا الله لما الايمان آمن ومن شيا الكفر كفر طرد طرد
المؤمنين هو ام فاعلموا انهم **ا** انا اعتدنا بالظلمين نارا احاط بهم سرادقها **ا** الشراذق جورة تكون حول
الفسطاط كالحايط قال سلم مراد اهل النار اربعة خبر وكشف عن جوار اربعة سنة او مؤمنين نارا يحيط
بالكفار فيعطون فيسقطون فيعاقبون **ا** كما لمهل مؤصدا اهل النار وشم وصف للظلمين في الشراذق
الوجوه من شيا من خبرهم عن سلم ان المهاد فكلوا الزيت فاذا قارب السحاب سقطت فرة وجهه ليس
الشراذق وساقه رفعت **ا** سيراى نيرا وكل ما يرفق به من مكانة في عدا وعبرها مرفق المعنى فيعاقبون
نورا بان يرفق بها او في **ا** **ا** ان جعلت **ا** انا لا نصنع اجرا من احسن عا لا من خبر ان الذين هم الوفاء
فما طبعه انا لا نصنع اعمالهم بل نصنع بها ولا تهم الوقف هنا ان جعلت انا لا نصنع الا به لاعتراضا وجعلت الخير
ا اولت لهم حنات عذري من اولي عطف **ا** او املة والثانية بيان او سعت **ا** تخلو **ا** وهذا
يلبسون الجنة من اساور من حبيح استوفى واستوفى مع سوار وموفا بل في اليد ان خبري ليس هو
واحد ثلثة من اسورة الجنة واحد من ذهب وواحد من فضة وواحد من بواقي **ا** ويلبسون شيا خضر من سدر
جمع سندرة **ا** او موجس **ا** من الدجاج **ا** ومن معرف **ا** استوفى مع استوفى **ا** او جش **ا** ومن علفظ
من الدجاج **ا** او المراد غليظا **ا** او من معرف **ا** استوفى مع استوفى **ا** او جش **ا** ومن علفظ
مضمون في علفظ **ا** او من معرف **ا** استوفى مع استوفى **ا** او جش **ا** ومن علفظ
ومو يشد بزر الشيا والستور للعروس **ا** او من معرف **ا** استوفى مع استوفى **ا** او جش **ا** ومن علفظ
وحسنت مرفقا بالثام فالوعناء حسنت الحنة مرفقا **ا** ثم امير مسلم بضر بيل **ا** او من معرف **ا** استوفى مع استوفى
ونفذه اضر متلا مثل **ا** او من معرف **ا** استوفى مع استوفى **ا** او جش **ا** ومن علفظ
ومو وقطير **ا** او من معرف **ا** استوفى مع استوفى **ا** او جش **ا** ومن علفظ
الشافر ماله اسباب المكاسب كالشئانين **ا** او كانا من **ا** او من معرف **ا** استوفى مع استوفى
حنين من ايل **ا** او من معرف **ا** استوفى مع استوفى **ا** او جش **ا** ومن علفظ
انواع الثمرات **ا** او من معرف **ا** استوفى مع استوفى **ا** او جش **ا** ومن علفظ
ثم ما وفرد انت حملنا على الغلظ **ا** او من معرف **ا** استوفى مع استوفى **ا** او جش **ا** ومن علفظ
لم يفتن من حملها شيئا **ا** او من معرف **ا** استوفى مع استوفى **ا** او جش **ا** ومن علفظ
له لثام **ا** او من معرف **ا** استوفى مع استوفى **ا** او جش **ا** ومن علفظ
الثام **ا** او من معرف **ا** استوفى مع استوفى **ا** او جش **ا** ومن علفظ
جى على الاصل **ا** او من معرف **ا** استوفى مع استوفى **ا** او جش **ا** ومن علفظ
غير ما فقال الكافر صاحب البستان لصاحبه **ا** او من معرف **ا** استوفى مع استوفى **ا** او جش **ا** ومن علفظ

اي درك الور

فما ترجعت فطقت بالثواب فممنها او الترك طاعة منهم فخرجت فسند دوا القرنين في دوا او سوادهم عشر مئة
بانه لا يموت من الموت حتى ينظر الى الف ذكروا عليه علموا السلاج ونهض من طوله مائة وعشرون او خمسون ذراعا
ومنهم من طوله وعرضه كذلك منهم من لم ينجح باذنه ويقتل من الاخرى يخرجون الى قوم صالحين يترجمون فيكون
زورهم وضربهم وقتلهم او كانوا يعلون فيقول قور لوط فلما وصلوا القرية التي هم قالوا لشكايه ان سوا
مفسدون عند خروجهم الى الارض فغلبهم الجيت **القرية** حراجا بالقب ومولدا المفسرون على الارض
يؤدى على مائة وربع الف مصاد خرج ومولدا لول الخراج ما يترعبه والخراج ما يترك او مالا احد معنى الاخر
المعنى قالوا هل هذا لك شيئا من اموالنا على شئيه ونقبله اخسا فاميت الينا على ان يحل بيننا ومنهم
مسلكا ليلامسوا الينا **القرية** بين سدا وقها العنان **والقرية** قالوا مكني اي دعوا عليه رضى العلم
وطلب قوايه ولما اخبروا كافيلا كما انظرني انتم بالادغام اجتماع القرنين فكله على الاصل ما موصولة بسدا
خير من غير المعنى ثواب الله خير من ثوابهم فلا حاجة اليكم ولكن افعل ذلك نعتا فاعينوني بقوه
باله وصنع اجعل منكم وبينهم **دعما** كاجرا لحيثما فجاءوه بذلك فمروا ما بين السدين حتى
بلغوا الماء فممن قالوا في ريم الحد الذي قطعه جمع زبرة وقرى صمتين محل الاساس من الصخر والغار المذار
والبيان من ريم الحد بعضهما فوق بعض وجعل بينهما الخطب الفهم **تحتي** اخساوي وقرى شوى محولا
وسوى اي بلاما بين الصنفين **القرية** الصاد والذال معهما وبهم الصاد وسكون الذال لغات
كلها في جانب الجبلين **او** في الجبلين فلما ملا منهما بالزور والخطب مع حوله المناج **وقال** انفقوا انفقوا
الناس حتى اذا جعلته الى الجبلين **قال** اي كالتا **القرية** ردما اتوني وقوله قال اتوني بمعجمة مضمرة
قطع مدا فيهما من الاغطا وقصر اجعا المضمرة مزة وصل معنى المجي والحضور وينصب البصري **قطر** **القرية**
من الخاسر المذاب **او** الخاسر ما فرغ لقرية منه بقدره اتوني فطر افرغ عليه قطر اخذ الاول لئلا الثاني
عليه والكوفي ينصبه بانوني والافراغ الصب والمعنى اصب الخاسر المذاب على الجبل المحمي فدخل من ريم الحد
فصارا شيئا واحدا **القرية** فما استطاعوا ان يطهروا ما اطافوا الصعود على طهره للاستسنة ورفقته
نحيف على حذر النار ومنعلا اصله استطاعوا ادغم النار الطاء وما استطاعوا الى ثقبها خرقا
لصلابته وسلكه فلما فرغ منه قال هذا الى السدة رحمة من رب علي وعليه صم بعد خروجهم بسبب
وقال **القرية** عند ربي اي وقت خروجهم او القيمة جعله دكا اي بسوطا يدخوها وقد ذكر في الاعراب
وقال **القرية** في حقا **القرية** واحبا بالثواب والعقاب وغيره ما هذا الخبر كلام ذي القرنين في الحديث
انهم يحفرون حل يقيم الردم حتى اذا اكادوا يبروز شعاع الشمس قال الذي عليهم اوجفوا فاستحققوه عدا
فبعينه الله كما كان حتى اذا بلغت مدتهم حفر واحدا اكادوا يبروز شعاع الشمس قال الذي عليهم اوجفوا
فستحققوه عدا ان شاء الله فيعودون وموكلية به يعجزونه ويخرجون مقدمتهم بالشام وساقهم غلمان
فيشربون المياه ويحفر الناس منهم في حفرهم ولا تقدر ان على انيان مكة والمدينة وبقي المقدس فيعزل معالي
عليهم ثقبها في اقلها فممن يكون جميعا فيرسل نعال عليهم طير فتلقيهم في البحر ويرسل مطر فيغسل الارض ويخرجهم

تكون بعد خروج الدجال مثل على اناه وتركنا بعضهم فومئذ اي بعض باجوع وساجع من رما السدين يوم
سددت فخرج في بعض لست منهم وعدم خروجهم او المراد اختلاطهم عند خروجهم او المراد جميع
الخلايق انفسهم وجنهم يدخل بعضهم في بعض يوم القيمة خوفا لشدة خوفهم فخرج في الصور او ان حرمهم
بقرب الساعة يكون في الحديث ان الساعة منهم كالحامل المني لا يدرى اهلها متى تجوهم بولادتها وقرى
بفتح الواو جمع صورة اي ونفع في الصور اذ وحدها **القرية** اي جميع الخلايق في مكان واحد يوم القيمة
للعقاب **القرية** اي يورثهم يومئذ الكافرون عن رضاهم لا وفقضا ليعقل الذين
كانت اعينهم في عطا عن حشر من القران والايان به نعتا **القرية** او كانوا صامعين لاي لا سطو
للقران او محترمين لهم سمعنا بعضا بعضا وظهر انهم كفوا لايان كثر **القرية** المحسب فاعله الذين كفروا استولوا
المال والارض عبادي اي لا يملكى وعسى وعزرا والشياطين الثاني **القرية** اوليهم المعنى افطن الكافرون
انما دهم عبادي من في الدنيا ينفعونهم **القرية** لا يغضبني ولا اغضبهم خلا وقرى الغضب يسكون البتين
ومن الباء اسم مبتدأ خبره ان تحذوا فالذين في محل خبره بالاضافة اي فكافهم الاتحاد **او** ان تحذوا من حسب
لان اسم الفاعل اذا اعتد على المزة عمل عمل الفعل المحضة ذلك فكيفهم ولا ينفعهم ثم فولا موصولة
للصنف المعنى جعلت معة للكفار والقران المعة للصنفين المراد بالاحسنين اعلا عيسى فالواو مبر
بالجمع لانه منصوب عن اسم الفاعلين وحولانه يغير الجمع لاختلاف اعمال الاحسنين وكان كل واحد من
الذين يذكروا على جنتهم على احدهم من الاحسنين الرهيبين الغضبوسون وامل الكنايين **القرية** اهل جردوا الى الذين
يطلبون معروهم في الدنيا يطلب المنة والشكر ويطلبون طاعاتهم بالزبا والسمعة ثم الوفه ضان
نصبت او رفعت مدحا او مبدأ الذين صل سعيهم بطول علقهم في الحياة الدنيا وهم
حسبوسون انهم محسنون صنعا عملا لا ينفعهم ثم الوفه ضان نصبت الذين قبل مدحا وكذلك
ان جردته بدلا او نعتا وان نعتا مبتدأ لم يجر الوفه ضان لان خبره اولئك الذين كفروا **القرية** ولا يقيم لهم يوم
القيمة **القرية** قالوا واراها حسنا ونصبة تمير **القرية** او حال المعنى لا يجعل لهم قدرا يوم القيمة لحسابهم نحو
ما له عندك وراي قدرا او لا يوضع لهم ميزان لانهم انما ياتون بالسيات وليس لهم حسنات تقابل بها الحديث
رب الكواكب شروبه لا يزن عند الله بعوضه **القرية** او ياتون باعمال الجبال فاما فاذا وزوها لم تزن شيئا **القرية**
اي قيم بالبناء فورا فحال اي وزوها اعمال الكفار فمنا غلط ثم ذلك المذكور في ان شرا جزا وهم مبتدأ ثان خبره
جهم ومنا خبر ذلك **القرية** جهم عطف بيان لجزاؤهم ونقصه بفتح الجيم ذلك يندس جزاؤهم جهم كما كفروا
واخذوا واستاندا وعطف على كفروا **القرية** وان المؤمنين الصالحين كانت لهم في علم الله تعالى جنتان الفردوس
فولا قال علم اذا سالتم الله فسلوه الفردوس فانه وسط الجنة واعلى الجنة وفوقه عرش الرحمن منه ينزل انهار الجنة وليس
في الجنة ارض من جنة الفردوس فيها الامرون بالمعروف والنهي عن المنكر **القرية** الفردوس من شان الغيب او الروضة فيها
اقصاف الثمرات والنبات لا مسخو عنها حولا **القرية** مصدرة عن تحويل حال عن كانه جولا اسفل عنه وهذا عبارة عن الجليل

ثم احققتم بها على قدر تدبرتم لا اجبت الوفاء شيئا الى هنا فان منكم اخذوا اواردها كما تحذف احد او المعنى
وما نسلم الا من هو واردها والمراد النار واصل الورد والصور ونطق على الحضور والذوق كالقوة المحيطة والظهور
تعالى وان عيسى بن مريم ان الورد والذوق كذا نكروا على المومنين ذوا وصلاحا كما كانت على ابراهيم وعلى الكافر كما
روى عنه من روى عنه الجحشون بها الجحشون في الحديث يقول النار المومنين جزفت لطفاء فذلك هو الجحشون
من حرم من المسلمين فقد وادها وفيه الحى من فجع جهنم وهو حظ المومنين من النار وبعضهم جعل الورد بمعنى
الذوق فحفظوا بالكفار بعضه ما روى وان منهم وبعضهم جعله معنى للصور او الالهي للقيامة **القراءة** هي
محمدا ومثقال لغنان **وروى** مع الشارح قال هناك **وروى** نفي مجهولا ونفي محال فيمنه الجحشون ما جاز من
نجا الا بصديق الجحشون فشر الورد بالحضور يجعل معنى نفي الذي يقول المعنى وكنت على شفاخرة من النار
فانفذ عنهم نوافس ونفس الطالمين في محاسننا على الزكية ليل على حوال الكرامة قال نذروا لم تفلد نذل
لخيشه وروى عنهم جهنم او القيامة لا بد منه ثم جعل الورد من الكافر معناه بافهاما فانما صلات
مومنتها للاحكام حال موكله ونحوه من الحق فبذلك **القراءة** خير مقام ما يصنع الميم مضدرا او كان من اقام
ويصنعها مضدرا ايضا او كان من قام واحسن من ذلك ما جتمع فيه المشاورة وكذلك النادى المعنى الشكر
قالوا المومنين احسنوا ابراهيم ابنا اطيبت عيشا واحسن عيشا عن اوتاهم وكم يفتون اهلكنا ومنع من مومنين
نبيين اى جنتهم من القرون الماضية اهلكنا ثم جعل هم احسن ائمتنا اموالا **وروى** يا حسن نصبت صفة كرو
القراءة وروى ما شئت من رتبة الشارح واحسن شرباى شرابا او من الرد والزينة او الروية فادعت
الهمزة في التاب بعد قلبها يا وبالهمزة محققا من الرد وهو اسم لا ظهر من الزينة غير مضدروا ومنه فعل
ويجفعه اذ لا يعد له اعدا **وروى** وزيا بالزاي من الزينة ومن شرطه من كان في الضلالة الى الكفر
جوابه الامر معنى الجحشون وهو قوله في له الرحمن فدا والامر معنى الخبر المبلغ من الخبر لنعمة اللزوم نحو
نحو ان زينا فلكم مكل يردوننا كيد الجبابرة اكرام عليهم المعنى من صغر اطيبت عمره وادفعه في طغيانه الى
موتة بلا بد خوفا على نعمته ليزدادوا اثموا في الآية معنى الذي اى من ضل فدا له الرحمن ثم زادهم بهديا بما
موصلة محكية بعد حتى اراوا ما يوعدون وعدة اما العذاب العزل والاسر واما الساعه اى عذابهم
ثم بيان لما يوعدون او بذلك منه بعضهم جعل هذه الآية متصلة بقوله خير مقام ما واحسن رتبة وما فيها
اعتراض فلا احب الوفاء منها اى ان الورد هذا القول حتى اراوا ما يوعدون والاية وبعضهم جعلها متصلة
بما بعدها وجواب اذا حسب علمهم من مؤثره كانا منزلا واضعف حسنا اعوانا من المومنين
ثم بين الوفاء هنا ان لم تعطف ويزيد على ما قبله اى يمدد ومنه الله الذي اراهم واستوا بالامان
هذه تبيينا وصيرة والباقيات الصالحات اعمال الصالح خير عند ربك ثوابا وحيث مودنا احسن
الى الآخرة والتفضيل هنا مودنا بالكرامة لانه جواب قولهم للمومنين اى الفرق بين خير مقام ما واحسن
ندى في المعنى ونحوه الصيغة آخر من الشئ اى مودنى حرم المبلغ من الشئ في مودنى ونكر من شجر بالبغش
افراش الذي كبر ما يابنا خيرة لا وثير ما لا وولدا ثم **القراءة** بسكون اللام وختم الواو ونفخها في اربعة

مواضع هنا وفي الزحرف ونوح عليه السلام في المقام جمع وليكاسد واشد او بالفتح الابر والاسنة وبالحضم الامل او
لغنان والغنى ابراهيم افادت النقيب كانه قال اخبر بعضه بهذا الكافر واذا كبر حديته عقيب حديث اولئك ومود
اطلع العيب ان اعلاه استنهام ومودة الوصل بمودة المعنى نظيرة اللوح المحفوظ او اعلم العيب فعلم ان
الحنة بنوام **الاحمد عند الرحمن** **الاحمد** يجر له الجنة بان قال لا اله الا الله او قدم على ابراهيم او
عبد الله انه يدخله الجنة حسن الوفاء هنا ان جعلت كلالا معناه النعيم ومود حرق وان جعلته ردعا للكفار
عن ترك نعيم فالوفاة بعدة والقولان متقويان ولذا يارب الوقت بعد هذا وانا ان شاء الله تعالى اتي الموقف عليه
في اماكنه اذا امرت به فان جعلته ردعا كالز المعنى لم يطاع على علم العيب ولم تحذ عنه الرحمن هذا لا بد في ما
تقدم **وروى** مع الكافر مودنا مضدرا لكل اغيا اى كل هذا الزاي ونطل سنكتف بالقول اى سنحفظ عليه
قوله فخاز به عليه **وعلمه العذاب** **علا** تزد به عذابا فوق عذابه وحمل ما يقول ذلك التام من العذاب من رتبة
المعنى ملكه وتورث ماله وولده غيره فالادب يرجع الى المعنى القول لان نفس القول او تورث ما يقول
الله في الجنة غيره من المومنين **وروى** يقول ويوتبنا مفتوحة وبما يدنا يوم القيامة فدا بلا اهل ولا مال
ولكن من دون الله الهة اى انسانا بعدد ونها ليقولوا لهم عزنا ليغفروا بهم ثم ويخوهم من العذاب
والكلام على **الاحمد** كانه في قلبها **وروى** بضم الكافر فصينه حال اى سيكفرون جميعا بعدد جهنم
المعنى شجرت الالهة عبادة المشركين وعلوون اى المعبودون عليهم على المشركين ضد انا اعدا او
اعوانا بلعوبهم ثم ووجد ضد الالهة في حكم الواحد لان شجرتهم وبيدهم كانت واحدة ثم عجب على يده
صلى عليهم بقوله الم ترانا اولا سلنا الشياطين اى ارا اعدا بازعاج واصل الالهة مع صوت خصل من ارب
القدر عليا المعنى في مجهم الشياطين وتسوقهم الى الجحشون بمرعة ثم سلا بقوله فلا يجعل عليهم
بطلب العذاب قبل حنيد انا بعد لهم اناسهم واعلم لهم ليشنقوا انا لهم عدا فلا ترا دون عليها
ولا تنقصون بها حسن الرد هنا ان نصبت يوم محشر اى لا يكون بعد ولا احب ان نصبت
يوم طوفان بعد المعنى من قورهم او بعد الحساب الى الرحمن وفدا جمع وافد ليعتصم تعالى بفضل
واحسانه في جنانهم او فدا ركبانا على شجر على ثوب رجاها الذهب ونجائب شروبها يواقيت
الجنة الرحمن ونسوق المحرمين الى جهنم وردا جمع واراد فيساقون رجالة عطاشا قد قطعت اعناقهم
من العطش او فيساقون الى ما يشربونه سوق الابل العطاش **وروى** محشر المقتول ونساق المحرمون وحمل لاكلهم
الشفاعة اى المومنون والمومنون حال وحمل من الجحشون استنقشنا متصلا او منع او رفع يدك من اكلهم
المعنى كيشع ثم الامر المحل من عند الرحمن عدا بان اسر او العهد الشهادتين او مود من عهد الامير الى
فلا يكدى امرة به قال صلى الله عليه وسلم ان شجرتا من شجر الجنة عدا فالواو كيد فان يقول عند
كل صبي اللهم فاطر السموات والارض علم العيب والشهادة اذ في العهد التالى ان شهد ان لا اله الا الله وحده
لا شريك له ان محمدا عبده ورسوله اى انك تكلم الى نفسى تقرنى من الشجر وتباعدنى من الخير ولا اتقى الا الله وحده
فاجعل له عند الله ثوابه يوم القيمة انك اعطيت الميعاد فاذ انك لم تطع عليه بطاع ووضعت تحت العرش

وكان يحية على ابراهيم سنة واصطفتك اي فطنتك لنفسك ان جعلت كذا اذهبت واخول مرون
ال تاس بايا في التسع ولا ينادون بكسر التاء اذ لا يفترا ولا تقصرا في ذكرى بالسبح والحمد
والالتجالي اوله ان اكل كبر منكم فذلك عجزكم الى اوزون انه طغى بادهاء الرزية فولا كذا سفل الى الطفا
به ولا نعناه وكلما برقي ولا يجاهه وكنيا له من جن الرزية وكان كفى باي ضيق ومكنا سفل ان يكون كل
هاجر او قولا لا اله الا الله وحده لا شريك له او عذله بدوام ملكه وشبابه ولذو المطم والمشر من مدة عمره واذما
دخل الجنة فاجتمع كل لهله متذكر منوط او كفى الله فالوا ولد شر فرعون وكفى وروي انه احب ابا
موسى فشا ورهائما فقال كثر اري ان لك ابا وعقلا انت الان ريت تريد ان تكون مريوبا وانت الان تعبد تريد ان
تعبد لا احب الوقت من موسى الى هذا القراء ان يفرط علينا بجم الزا وروى عنهما لقمان من فرط عا جال العو
واصله التمدد ومنه انا فرطكم على الحومن وجميع المستعجلين ف رط وتكسبه بشمله معنى القوة والبشرى
بضم الياء ونفع الراء وضم الياء كسر الراء من الافراط او ان يطغى في الاساءة البناء ويستعصم علينا المعنى
العجز عن تليغ الرسالة قال الاخفا قال اي معصا يعنى اسمع ما تقول لكما واري ما تصد منه فانياه
فقولنا فانياه فقال انا رسولك فاسل عن ابي اسرائيل كاشا ولا تعجزهم يا شاك الشا فتم فسرنا
رسولا بضم اللام المعنوية قد جئناك باية حجة على صند قنا من رطل لان الرسالة لا تثبت الا بحجة ظاهرة
ووجد انه وان جابا يبين لان ما قامت الحجة فها هي حكم المفرد والسلام المعنى من سخط الله تعالى على من
اتبع الهدى التوحيد ولذو العذاب على من كذب باحسانه وتولى اعرض عنه خاطبها اول
ثم خص موسى بالنبوة فقال من تكا يا موسى لانه الاصل وهو من تابعه او اراد موسى وهو من فخذوه احضارا
قال اننا الذي على كل شئ من الملقون مغفون اول خلقه مغفون ثانيا في صورته التي خلق عليها التي تفصيلها
الحكمة كالعين الانب والرجل وغيرها لا يشا ركة فيها غير حشبه المعنى من كل حيوان يشكلا وخلقته
المغفون الاول الثاني كل شئ المعنى اعطى خلقته كاشا من مغفون به او اعطى كل حيوان روضة مثله فلهذا
كل شئ الى خلقته من مأكله ومشربه وغير ذلك وهذا اللون ايا من موسى الى الاستدلال على معرفته الله تعالى
فما كان قوله عز وجل في اقبال القرون الاولى كسوال عن حال الامم الماضية او عن القيمة لانه كان قد سال عن
البعث وعلم ذلك شاعق بعلم الغيب من موسى سلم انه لا يعلم الغيب والله عليم الا ما علم وانما ذلك غرض الله
تعالى فقال علمها محفوط بمبدأ اخبره عند في محال في كتاب الى اللوح حال في الضمير من عند وعمل لا يملك
رقي عن غير ولا يعيب عنه شئ ولا يمسو شيئا ما جرمه من جناب ومن منع الضام في فصل من اصل الخبيصة لا يعزب
عنه شئ لا وقد فسر ان جعلته بعد بل لا من قى او صفته ويحسن ان رقتة او نصيبه من هذا القراء مهذا
بغير الياء والزرخ وضمه وصف او فديرة ذات مبدلهم لمصلح كالمهد للبصير ومهاذا كالمسار والبراس
وزا ومعنى او ما لقمان لما بسط ويفرض المعنى وطا لك الارض تسكونها وسلك ادخل وسهل لكم فيها سبيلا
طرقا تسلكوها فاخرجنا به ازا واما من نازعته شئ به القيث يعنى الواحد والجمع والذكر والانثى
شئ من مختلفه جمع منيتهم من جمع مريض بعضهم يصلح للاناس وبغضه للبهائم احب الوقت من الاول الى هذا

وعلى

105 خلوا من النبات وارعدوا انعامكم اسيمو ما فيه حال من غير اخراجنا الى اخرجهه فيجب لكم الاصل وروي الزوار
لاولى السهي لا حجاب الغم لرجع شية لانها شئ صاحبها عن الفجر او من اهل الاربع والواحد لها والاحد لوقف من شئ
لا شأنا عرفهم ان الارض ارضهم وتصير من فقال خلقناكم لانكم من ادم وادم من التراب وفيها تعبدكم
مقبود من بعد الموت ومنها محرركم عند البعث فارة اخرى كما اخرجناكم عند ابتداء خلقكم ولقد ارياه
اي دعوت ابا ناس التسع كلها فكلت بها واني الاسلام لقرجنا من انضامهم بسحر كيا موسى فلما قيل
بسحر مثله اي سحر ما تله القراء موعدا لخلقهم فاعاد من اجاب الامر وموعدا مضد بمعنى الوعد وفي الكلام
خلف اي كان موعدا والضمير في خلف الموعود وكانا بعد بدل من المكان الحذر وفي طرفه الموعود اذا جعلته مضدرا
ولم يجعل في الكلام خلفا او بفعل تله عليه المضد رابا بعضهم نصب مكانا بالمضد لانه موضوع المعنى جعل بيننا وبينك
مكانا لا تختلف عن المصروف فيكون لا انت مكانا سوي كاستوى طرافه على الترييق فعمل من التثنية والقرينة
وكسرهما الغنائ من ترك صفة ما جرى الوصل بحرى الوفاء شية من الغناء بالثانيات وموئنت مكانا بالمضد
مكانا استوى مسافته على الترييق قال موعدا موعدا وخبر سا لواعز المكان فاجابهم بالزمان لان
المضد في الزمان ضمن المكان من ينصب يوم الزينة طرفا فيكون موعدا مضدرا والطرف خبر عنه اي جعلكم
واتع يوم الزينة ويوم الزينة عيدا كان لهم تزيينون وجمعه عوز فيه كل سنة او موعود التزيين وهو يوم عاشوراء وحل
وان يحشر الناس من الموت ونصب الناس في باليا والثامنون حين ونصب الناس مع او جر عطف على يوم على القارة
او على الزينة المعنى جمع الناس معي فاصوة ليكون ابعث من الزينة واثبت لكشف الحق فجمع كيدك جيلة وسحرته وكلوا
اثين وسبعين او اربعة او اثني عشر الفا وسبعين الفاع كروا احد عصا من رقي الحود القراء فيسحقكم نصبت
جواب التي ضم الياء وكسر الحاء وبعثها سحفة ابعث لقمان معنى الاعدام المعنى قال لهم موسى لا تكذبوا على انفسكم
بعث ابراهيم عظيم وقذا ب من افترقا على الله تعالى وكان السحرة والوايهم ان شان ساجر استغلبة وان كان ثانيا
يد من السماء فله امرة او قالوا ان علينا موسى ابعثناه اولما سمعوا قول موسى قالوا ما هذا ساجر واسم الجوى كالتى كانوا
تساجوا يمينهم فخراف من فرعون او من موسى واخبره واستروا اظهروا اجواهر التي كانوا اجواهر يمينهم في فرعون
تكون اسما ومضد القراء تخفيف ان رفع هذا ابتداء وبشباب يداد نصيب من من غموا انما في الفة لخط المحقق ورفع
بعضهم من انا حلة على ذلك خشة المعنى ومدا طعن في عدا الى غير وعلية لانه من الذي قراها لان هذا شجرة انة من
تلقا ونفسه لم ياخذها متواترة عن السليم وانه غير عالم بتعليق ان هذا بالرفع وتشديد بالان وكبر عودا عفا مثل
مذا من شدة بالعدالة والبلاغة في علم العزيمة حتى زعموا انه قال ان لا شئ من الله ان اقرا ان هذا يعنون
بالرفع وتشديد بالان وكيف يجوز ان يقتض باحد من المسلمين انه يشيخ من قارة ما صرح وتواتر عن النبي صلى مع ان ابا عمر
وغيره من الامة كانوا يمشون لا شعرا المجهولة والغريبة ولا يوجد ذلك عليهم وبخفيف ان ونصيب من
لان منهم من فعلها محففة على ما نقله وتشديد بالان ورفع هذا فنكون ان معنى نعم ومذا من شدة وساجر ان خبر
مستلزم منه اللام داخل على الجملة فندره مذا ان لها ساجر ان او مذا ان مبتدأ ساجر ان خبره واللام زائدة
على لغة من جعل الشبهة بالرفع على كل حال ما قيل انها لحن فلا اعتد اذ به لانه لم يصح وهذا القراء قد صحت وتواترت

قرا في اواخر سورة النمل
واي كبر يعرفون بالسحر
وقرا اي عامر وحاصر
وهن سنوي بضم السين
معناه الانفاق
قوله قال لهم موسى
قال الرجلان وياخذ
اليهم وهو يعني ساجر

وقرى القوي أن مذن الساجران مع أن مشد وحفظه اللام نعم بذلك النجوى فلا وفقت على النجوى فحلى قراءة التهنير
تكون اللام في الساجران الفارقة بينان الحفيضة والثقلية أو ان فاقية واللام بمعنى الأوقى ان ذان الأناجران
الاجناب الوفقة على النجوى ان جعلت فالوا ان مذن الساجران الى ويدهها بطرقكم بدكم وشربكم المثل
العلمية فانيث الامثل لنفسه القوي والطريقة السيد فقال موطرمة قومه اي يدهها سادكم بان سلموا
ام المراد اهل طرقتهم وهم سوا سائل لان موسى كان يريد اخراجهم من مصر **الفره** فاجعوا اليكم بالفت وصل
وقد الميم من مع لم وبالف قطع من ليج احكم اي اجكوا اما تكيدون موسى واجمع واجمع واحد معنى عزم المعنى المزمع
على اهلاك موسى فلو اوصفا كما حال مصطفين او صفا مجتمعا فانصابه منعول به اي جبروا المؤعد فحذوه
في سبعين صفا كل صفت القستم وقسمهم فوعون في علبت موسى فمؤلة راض فقال وقد افع اليهم من استعالي اعلى
فنادت السحرة بقولهم يا موسى ما ان فلقى عمنك واما ان تكون او استعالي كعضاء ومحل ان رفع خبره
نبت او صبت عصم اي اختر احد الامرين مكناسي ان يتادى كل طالب حق خضه ليطهر الحق منها ما دى بهم
موسى فقال بل القوا انا معكم احثا انا معكم وليطهر الحق من الباطل والقوة فاذا جبالهم وعصمهم **وقرى** نعم العين
على الاصل **الفره** فحبل الية من سحرهم بنام مضمومة وقع اليا لثابت جماعة الجبال العصى فقوله انما سعى
رفع بذلك الية من صير تحيل وباليا ايضا مذكرا للفصل من الفعل فاعلمه او الصير للسحر فاما سعى بدل ايضا
بفتح اليا تحيل محذوف الناء وبهتة وكسر اليا اي تحيل بى وبالنون اجبارا غير اني بى اي ادى انهم القوا جبالهم
وعصمهم تحيل للموسى انها تبترو ونض طرقتهم والظواهر المعجز وروى انهم لظواهر بالترتيب القوا في الشمس
تحيل ذلك فاجس فاضر في نفسه خيفة موسى **كظاينه** انها نقصه كغاية البشر فوجه قوله في نفسه
اي موقوف طرقات النفس دون القلب وذلك لان ينك عنه بشر او خاف ان يتفوق الناس بعد مشاهد الحيات
وقبل ان يور بالقاء القضا فيضلو او لا تبت معرفة **لا حقا** واره كافي لان انك الالاعاك الغالب القاهر لهم
استيناق خبر كذا عدم خوفه ولولا ان الكلام صادر من جهة واحدة لكان حسنا **الفره** فلفق رفعا محققا لانه
حال مقتدر من موسى او القضا وجز ما مشد او محققا جواب والى فالفاعل موسى فباليه التلطف لانه كان سببه
او ضمير ما واذ انت لزجوع الى العضا والتشديد من لطف اخذ والحق من لطف عناه **وقرى** فلقم ما صنعوا
الفره صنعوا كيدكم سحرهم ضمير القيا كيدى سحرهم ومن اضافة الجند الى السحرة فليبا وجوز انهم سموه
بمعنى الكثرة ملاستهم اياه وبالف والذالك مضمومة على المقربين فامضولة او مصدرية **وقرى** نصيب الذال فاكافة
ولا فاعل الساجر المراد بالنفس حيث الى من الامم **احال** فالتقى السحرة سحرا اشكر الله تعالى على الهزيمة وروى
انهم راوا الجنة وشار لهم فيها في جودهم ثم دفعوا رؤسهم فالبين انما بر صرور موسى **انه** لكبر كبر سيدكم
او لعلمهم سحرهم **وقرى** لا وطعن ولا صلبين مجتمعا ومن من خلاف لا غنى الغاية لان القطع مبتدأ من مع الفة
العضو العضو ومحل نصب حال وجاني في جذوع الخيل ليكر المطلوب المشبهة تكن الظروف والظروف والظرف
أدوم عذابى اذ عذاب رب موسى لا اجناب الوفقة من سحره على انما لن نمر على انما من التلذذ الدالة على عذبة
موسى والى فطرنا فقسا **او** عمل الذى حر عطف المعنى لى حصار على الذى جانا واول الذى خلفنا واما موصولة فاما انت

فاض

فاض اي اصنع الذى عزمت عليه او زمانية اي اصنع امرك مدة ما انت صانع **الفره** هذه الحياة الدنيا ففى 106
او طرقات المغنول محذوف **وقرى** تقضى محمولا ورفع الحيوه الحفيضة انما حكم فبنا مده حيوها فلا جرح لانا انما برتنا
ليعفرك لخطايانا ولما راوا اخرى تحرسه عشاء وموتنا فالتوا ليس احزان الساجر ينطرح حرة اذ انام فلو روا
معارضة خوف الفضيحة او خوفا من الله تعالى فلو لم يفرعون على الايمان بالسحر وماى فوالا كرهنا عليه موصولة
منصوبة عطفا على خطانا اي يعفرك خطايانا والذى اشركهنا عليه **او** وقع مبتدأ محذوف لى بى والذى كرهنا
عليه السحر مغفور ومحل من السحر على التفسير من حال من كاد مانا فية مقدرة ليعفرك لخطايانا السحر والى كرهنا
عليه والله جبر عطا منكم اذا اطع والحقى عطا منكم اذا عصى حسن الوفقة هنا ان جعلت انه من نيت اسنا و كلام
من الوفقة لا يجوز اختيارا ان جعلته من جهة كلام السحرة ولا يجوز جوده ينفع بها **الفره** ومن نية مؤمنا
بالتحليل سيرة الهى وما سكا بها واشباعها لغاتك لها جفا عذرك بلك من الدجاة خالدين فيها **انما** كرسى
في تظهر من النوب كلها **او** قال الاله الا الله فاضرب لهم طريقا فاضرب مكان طريقتهم السحر بلساننا شرا
مصدرو وصفهم اي فليس **وقرى** تبتنا صفة بمعنى باسركم كصاحب **وقرى** يا ايها الغر لا تخافوا
دركا رفعا حال من موسى **وقرى** مستانف فنفق على سنا ولا تحشى فاعطف على عاوى ولا تحف جز ما جوار فاضرب
فلا تحشى رفع فاعطف على عاوى فاضرب **وقرى** يسكنون الزوازعهم بعضهم ان يحشى على قراءه الجزم مجزوم والله الف
اطلاق لاجل الفواصل واره قوله فاستد لا اريد كذا يكون في محل الضمير وارب لم يفسد لانه واهل من ومحل الجود
حالة التفديرو فاتبعتهم فرعون بكاه ومعه جنود **وقرى** فاتبعتهم مشد افضبتهم مغطاهم من البحر ما
غشيتهم موعصب الله تعالى عليهم وعقابه اياهم **وقرى** فقتلهم ما غشاهم مشد اذ ايقها الفاعل الله تعالى
او اليم او فرعون لانه مؤالذى اضل قومته وما هدى **او** السلوى **الفره** انجيتهم واعدتكم ما ورفتم
بنا في الثلث غير الف وحذوا وون واليه جمعا **وقرى** الطور الامن جبراز عمو على الحياوة لمحضه احسنت
اليكم فلا تطغوا فيه في احسان اليكم **وقرى** تطغوا من طغي تطغوا كرا فاعرفوا **الفره** فاحل عليكم عصي من الله
ومن حلك ضم اللام الاول من الحلول النول وكسرهما من الوجوب اي من وجب عليكم عصي وقد هوى
سقط في النار وهلك في الخفا لمن باب من الشوك وعمل صلك ادى الفراض ثم اهتدى استقام على
ذلك ولزمت حتى الموت **او** امتدى الى محبة اهل البيت بشرط محبة جميع الصحابة لما سار موسى سبعة عشر رجلا
لمناجاة ربه وللانيل التوراة فلما قرب من الطور اسرع المسير نحو شوقا الى المناجاة ربه فقال تعالى وما اعجل
مبتدأ وخبر اي اى شى اوجب سبقتك وعجلتك عن قورى **يا موسى** واقضى السؤال عن السيد السؤال عن العذر
فقدم العذر واعتبر اقامته بالتفوق فاذ باع الله تعالى وكبر انش في محل الخطاب فقال هم او لا بالقرى منى لوزن
على اثرى عيسى عيسى ولم انتقم الا تقدمنا يسيرا لا يعتد مثله ثم ذكر موجب العجلة فقال وعجلت اليك
رب ليرضى **الفره** اذ عني بمسا ولتظهر عني لك ظنا منه ان اسوا عه بوجه لك مذكرا ليل على حوار الاجناد
عند من نوا علم قد صفا قومك بالعجل من بعدك من بعد انطلاقة عندهم واصلهم الساررى بصياعبه
له لانه كان عيب **وقرى** نعم اللام نفهيا اي اشتهى منهم ضللا لانه فان خيل وكان منافقا من طرفة

من بني اسرائيل فقال لها السامرة اظهر الاسلام اسفكا كما شدي الغضب على ما فاته من المناجاة واما
وقال لهم البعدكم ربيكم وعلا حسنا **مصدروا** اي صدقوا واورثوا ليلته او ان تطيعوا النوبة او طان
عليكم العهد اذ قد ما في عنكم اماره من ان كل عبيدكم من ربي فاحفظتم موعدي **عندي**
القرارة مملكتكم الميم وكسبرها ووضعت الفات كلفا على القدره او القم مصدروا كلفا على الكسبر مصدروا
ما كلفتم الملك الرجاء بالضم السلطان والقدره والكسبر ما حوته اليد بالفتح مصدروا المعنى لم تخلصوا عبيدكم باختيارنا
ولكن غلبنا بسبب كيد السامري والمعنى لم يملك من لم يعبدوا العباد من عنده فيصده عنه **القرارة** مملكتكم الميم
الميم مصدروا اي مملكتكم الميم واورثنا عبيدنا من ربي القوم قوم فرعون كانوا اسفكوا
استفادوا منهم بغيره غير فيهميت عندهم او قد في الصرخي الرفعون فاخذها بنو اسرائيل من تحت غيبه عندهم
وكانت الغيبه لا تحل لهم فخر واحفيرة ليركوا فيها الى عود موسى او قد في الحفيرة نارا افندوا ها اي طرخنا الحلي
في الحفيرة فكل ذلك القابل القابل التي السامري ما معه من الحلي او التي ما معه من الثياب التي اخذت من ارجلهم
فخرج من الحلي وكان لا يخالط شيئا الاغبره او مزيه مزود ونويضو الجمل فقال ما تصنع فقال ما يصنع ولا يصنع فاذع
يا فقال اللهم انظر ما اكل على ما في نفسه فاخرج لهم بسبب الغايه التراب حخته ولبية عجل الحسد الحسد الخوار
موسى ففعلوا الى السامري واتباعه هذا الهيم والهوى ففعلوا الى السامري ففعلوا الى السامري
لما فافعلوا الى السامري ففعلوا الى السامري ففعلوا الى السامري ففعلوا الى السامري ففعلوا الى السامري
فان تحفته من الشبهة **وقر** نصيبها فان الشبهة للبقول **القرارة** المعنى موعدا جزع من الخطا والضر والنفع فكيف
تعد الكا من الغايه للبقول **قال لهم** هرون من قبل ان دج البهم موسى وقبل قول السامري معالته اما فليست
بالعجل حخته ولحبا اولا فليست حخته وان ركب الرحمن حقيقه ونبيها **وقر** سبغ ان واطيعوا امرى الذي امركم
به قالوا لا نرا في عود موسى فاعتزلهم هرون موسى وكان موسى شدي الغضب على الله تعالى فلما بصروهم
اخذ شجرة من الجبنة وشاله وقال ما صنعوا اذ رايهم ضلوا اعياد العجل الى المعنى لا زائدة المعنى
اي شئ صدق عن قولهم وصدهم عن ذلك والحق في الامور في امرى الذي امركم من القيام
مصلحتهم قال من امرنا لا نأخذ بالحقيق ولا براسي **وقر** بفتح اللام لغتان اي لا نأخذ في بها اي حشيت ان تقول
اذا فالتك اخذ الحزن بالآخر فرفقت من اسرسل والغضب على ولم يرقب قولي **قر** لم تنظري امرى لم شان
على ولو تبعتك حشيت ان تبغى بعض ويقم بعض على شئ فخرت في امرى في هذا دليل على جواز الاجتهاد ثم قال
موسى ما خطبك ما طيبك بصيقتك وكيف وقع لك ذلك يا سامري **قال** بصرت عاصي صر وابه **القرارة**
بالا واليار اي علمت بالعلموا الرجاء فصر بصر صار عالما بالشيء وبصر بصر نظر **وقر** كسبر صار بصرت ومع
صا وبصر وقال فما ريت قال كنت جبريل على فرسه والقي ان ان تبايخا فرسه اذ البقي في شئ غيره ففصر
قبضه من راسه كفي من الراسول من امر الراسول **وقر** بما **وقر** بفتح النون ففصر ففصر ففصر ففصر
من تسمية المفعول بالمصدر **وقر** بالصاد المقله وهو الاخذ باطراف الاصابع ففصر ففصر ففصر ففصر
حزلك سولت ريت الى نفسي **قال** فاذ هبت من بيننا طربا فان لك الحية طول عمرك ان تقول لا مياس

مصدروا منه ثمانية ومائتا الف مياسر لك ولوليك فكان معهم في التزم واذا امس احد او منه احد
خارجا وروى ان ذلك موجود في اوله الى الان كان اذ اراى احد اذ لا مياسر في لا تفرغ من قومه **وقر** مياسر
بفتح الميم وكسبر السبعين اسم علم للقطر وهو المنة **القرارة** وان لك صوة النخله بضم النون وكسبر اللام من اخلقت
الموعديت عنه اي لم تخلصوا شئ من الانبياء الى الموعود وهو الحشر بفتح الحاء وبفتح اللام اي لم تخلصوا الموعود
بل شغلت اليه **وقر** النون فاللفظ الاول يحدو اي لم تخلصوا بفتح النون وبفتح اللام **القرارة** طلت عليه عاكفا
بفتح النون وبفتح اللام **وقر** كسبر ها وظللت لخرقته بالنار او مؤمن من خرق الشئ محققا بوجه بالخرق المبرج
شبه دما لفة **وقر** بفتح النون وكسبر الراء مكشورة من الاحراق بالنار وبفتح النون وبفتح اللام
الراء وكسبر ها بركة ولندعنه **وقر** بفتح النون وبفتح اللام **القرارة** في البهم ففسفا كادى روى انه دج
فقال منه دم السدي اخذ موسى العجل فحده ثم حرقه بالمردم ذراة في الجرو عن مجاهد لم يكن له روح وانما كانت
الرجح تجري في خوفه والقصة مشتهرة في البقرة وسبع كل شئ **القرارة** بفتح النون وبفتح اللام
مشتهرة افعلنا منقوبه او المعنى وسبع كل شئ عظيم من خلقه كالسموات والارضين ففعلنا منقوبه
من كذا كذا نصيب اي مثل ما ذكرنا لك من اجابتي اسرسل ففصر عليا من اخبار ما سبق من الامور الماضية
ذكر **القرارة** قرانا من امر صر عنه عن القران فلم يعالج ومحمد القسيرة فانه كمل رد الى الطين **وقر** بفتح النون
وزورا انما قيل لا ومع خالدين حالين شير يحمل نظرا الى عجز من فيه **القرارة** بفتح النون وبفتح اللام
شير وميم ففسره حلا بغير لان سكره معني يسر في اللام في لهم للبيان كهيئة كذا المحضور بالدم محذوف
نخبة تا الحيل حلا وزرهم كسات نصير الى ثاب البقرة المصيبة اجفتم ان ابدلتم يوم بفتح من يوم القيمة
فلا اجبا الوقيديتها ومن الوقت هذا ان نصبت يوم بعد اخر كذا اي خذوهم يوم **القرارة** بفتح النون وبفتح اللام
الفا اخبار عن الله تعالى وبياض مومنة وفتح النون وبفتح اللام **القرارة** بفتح النون وبفتح اللام
الزاج جمع صورة **القرارة** وكسبر المحرير بالنون **وقر** بفتح النون وبفتح اللام **القرارة** بفتح النون وبفتح اللام
ورق خال عبيلا لان العين اخ اذ عبت نورها اذ وقت **القرارة** بفتح النون وبفتح اللام **القرارة** بفتح النون وبفتح اللام
ومي انقصر لقي عند العرب لان الزوم لعداهم وتغلب عليهم الزومة ومحل مخافتهم حال من صير زرقا او زرقا
من زرقا واصل الخنوق السكون المعنى تشارون معهم لم يرم لهم لوليك ذلك اليوم اعانك الله وايا نافية فاليمن ان نعم
في الدنيا اسفصارا لمدوة ليمتهم فيها او من النخبة في مواربع سنة لانهم لا يبعدون فيها الا عشر اياما
امثلهم طرفة اعلمهم او فومر زايان ليمتهم الا يومنا بالقبض وعند من لان ايام الراحة قصار سول سلم
ما يصنع الجبال يوم القيمة فترك يفسفها **القرارة** بفتح النون وبفتح اللام **القرارة** بفتح النون وبفتح اللام
فقدرها اي ترك انا كنها او الارض يد عليها الجبال قيل قاعا حال ارضا منبسطة صفصفا لا امرى
فيما عوجا انخافا ولا امساكا ارتفاعا ولما استوفيت الارض استوا لا يمكن ان يوجد فيها عوجا ما يوجد
ما وان دقت الحيلة ولطفت في معرفة ذلك فلا غير هاهنا الارض حوت بحري الحاني لان العوج بالكسبر للحاني
والعج للالعيان بفتح المعجوز الداعي اي صوته ومواسر اصيل حنن حاجي اليها العظام البالية والجلود المتبركة

الذين انفسهم فيها الفصل فنتهم فيها اعطيتهم ولقد شربوا من العذبة المتقوية وجوزوا من الضيق والحر
الى الجنة الفسفة وعقد حمرهم وعقد دمهم وراى بهم ليل يحصل مطلوبهم انهم اتحدوا وها ذبيحة وحيلا وروزيك
من ثوابه في المعاد او الفنا عدا ما اذوقه صلحهم من الاسلام والقبول جبروا انى ما يارزونوا انى من كبريت من شعور
بغير الله ففقطت نفسهم جمرات من شمع نفسه ما في ابدن النار تطل خزنة ومن ظن ان نعمة الله في مطعمه وشربه
وملبسه فقد قل عتله وحضر عدايد وامر اهل الصلوة مع ابتارك بها واضطربت وشمع عليه على الانبياء بالصلوة
فانها تنهى عن الفحشاء والمنكر فان الانسان لا يفلح الا بالصلوة ولا يفلح الا بالصلوة ولا يفلح الا بالصلوة
المجودة للفقوى فالامل الفقوى عن غيرة من الزيرة ان كان اذا راى ما عند السلاطين قرا ولا عند عبيك
الا ثم ينون الصلوة الصلوة وحكم الله وروى انه صلى الصلوة كان اذا اصاب اقله ضرر امرهم بالصلوة وتلا
منه الا ان قال المشركون لولا باننا اتخذنا بانية من ربهم لمكنى عيسى **الفراة** ولم ياتهم بينة بالثبوت بالثبوت
البيان **وقرى** بينة رفقا منونا بقوله ما في **الفصل الاول** في الكتاب المتقدمة بذكر من بينة او خبر مستلزم محذور
وقرى بينة نصبا منونا فما فاعل بينة حال **وقرى** الضممتها المعنى اول ما ياتهم القرآن وفيه بيان ثلاثي
الكتاب المتقدمة ويزهات عليها **وقرى** على من زور الايمان وبذلك هتفت والى من قبله للرسول **الفراة**
من قبل ان تدرك يوم يذوقون عذبة يوم القيمة فمخزى بهم **وقرى** نذر مخزى بهم
كل كل واجبه ما ومنكم من تصر من طر ما يؤك اليه الا من يوم القيمة فنقصوا مستعلمون **وقرى** مستعلمون
يعلمون من اصحاب بيتك وخبر محلهما صحت اي تعلمون اصحاب الصراط السوى المستقيم **وقرى** السوا السوى
والسوى وزن جليل في السواط بمعنى الطريقة والشوى تصغير السوا والسوى بمعنى السرى ومن اهتدى
من الصلوة لغير انهم رفع عطف على من اصحاب **سورة الاسما علم قلوة والله اعلم** **وقرى** **الفراة**
عشق الله **الله** **الرحمن الرحيم** **نزل** **عزيفا** **وحذير** **المشركى** **البعث** **او** **البايع** **البايع** **او** **اللام**
معنى من اى قرب من النار ومن حياهم وموت يوم القيمة وهم غفلة عما يفعل بهم ثم معرضون عما هم عليه لذلك
المقام فالافتراء عاتم والغفلة والاعراض فاقش المشركين فحاسب قبل ان تحاسب واقية للعرض قبل ان تبتة ايظنا
الله تعالى وانا كبر من ردة الغافلين ما ياتهم من المشركين من خبر من ردت صفة ذكر لفظ **وقرى** من ردت
صفة ذكر لفظ من ردة وبصية حال او مضدوا والذكر القرآن لقوله ومذاكر متبارك واخذة انزاله شيئا
بعدي انفس القرآن المعنى ما ياتهم من القرآن **الا** **تمعوه** **مستهم** **او** **الذكر** **مصلح** **فقد** **مصلح** **اشفقوا**
منه وهم يعجبون **لا** **هيبة** **حالة** **مستهم** **يعجبون** **او** **مستم** **يعجبون** **ولا** **هيبة** **حالة** **مستم** **يعجبون** **او** **مستم** **يعجبون** **او** **مستم** **يعجبون**
لا **هيبة** **دفع** **خبر** **المعنى** **قلوبهم** **كان** **غافلة** **غايير** **ادبها** **واستروا** **اخفوا** **الفجوى** **على** **الفتاحى** **خبايا** **ان**
كتموا ما نأجوه بحيث لا ينظرون او استروا الطهر وانا جبهة هم الذين تاجروا بينهم للناس لا يجوز الوفاء ان رعت
الذين طموا لا يراون او استروا او فاعلا على نعم بعضهم ومضى لغة ردية قل فزوعا في محار الصلوات وكبت المعنى
وكذلك ان جبرته صفة للناس لا احبة ان رعت او نصبت الذين تاجروا لا يجوز ان رعت صفة مبتدئة استروا وافتهم
وكذلك نصبت على هل هذا ان محمد صلحهم الاشر متكلم في المالك والمشرك والموت ما يحتاج اليه البشر افناون الشعر

انهم

افترضون الشعر وانهم نصبرون **فما** **تعلون** **ان** **معيد** **لا** **من** **القرى** **اي** **استروا** **هذا** **الكلام** **الفراة** **قل** **التي** **صلح**
بالفراة اي اخبرهم صلحهم ان ردة تعلم القول **فما** **تعلون** **ان** **معيد** **لا** **من** **القرى** **اي** **استروا** **هذا** **الكلام** **الفراة** **قل** **التي** **صلح**
لا يعرف عنه شيء وهو السمع العلم ثم نقصوا اقوالهم في القرآن فقالوا اضغاث احلام واحاط اليوم بل افراة
اختلفه بل ما نوسا عثر اي كذب فابان به كذب وتبعوا بالشعر عن الكذب وبالشاعر عن الكذاب لكون الشعر
مقعر الكذب ومنه احسن الشعر الكذب قالوا لم يوشا عثر متدثر صا درة اللجة متعلقا في شعره وزعم بعضهم انه
جاء بكلام مقعر في الشعر ونسج من ذلك بايشية الموزون نحو وجفان حماري وقدر رايسات وخوتت الى اله
وبت ومداظها رة اليس على اساليب الشعر ولم تشكل في كل بعض العجم فضلا عن قصص العرب فعدا خطا لهم
في القرآن وجعوا الى شعرهم من الايات فقالوا فليأتنا بآية اننا انما ارسل الاولون الايات فزنا ما آمنت
قبلهم من قرينة اي اهلها عند محي الايات التي اقترحوها فلذلك اهلكنا ما كاد وسده الالة متوعدون ان لا
تستكمل الى قيام الساعة فلذلك لم تقط مقترحها لمخضة من اقترح آية فجأة فلم يؤمن سنو صلحهم
اي شفا قرينة **يعنون** **فما** **تعلون** **ان** **معيد** **لا** **من** **القرى** **اي** **استروا** **هذا** **الكلام** **الفراة** **قل** **التي** **صلح**
فذلك **الارجا** **لا** **يوجب** **اليهم** **فصلوا** **اهل** **الذكر** **العلم** **بالكتاب** **ير** **فانهم** **يعنون** **ذلك** **او** **الذكر** **القرآن**
اي فلو المؤمنين فانه في كتابهم ان كنتم **لا** **تعاملون** **ذلك** **ثم** **اعلمه** **على** **انه** **كن** **تقدمة** **من** **الانبياء**
يقولوا **وما** **جعلنا** **اهل** **الانبياء** **جسد** **اي** **اجساد** **لا** **ياكلون** **الطعام** **كا** **ومستون** **الا** **ايوان** **وما** **كانوا**
خالدين **كا** **ثم** **صد** **صناهم** **الوعد** **يا** **جناهم** **واهلكنا** **المسرفين** **لقد** **انزلنا** **اليكم** **نا** **مغشور** **من**
كنا بآية **حكمة** **ذكر** **شرفكم** **وما** **تجاوز** **اليهم** **من** **صالح** **جنتكم** **وحياكم** **افلا** **تعقلون** **فانتم** **منون** **وكنتم**
بقوله **قصصنا** **من** **حزنة** **كانت** **طالمة** **والمراد** **اهلها** **والقصم** **الكسور** **بانفصالها** **وهو** **بالالف** **الحق** **المعنى** **كبر**
من اهل القرى القلبي اهلكناهم **وانشأنا** **بعدها** **قوما** **اخرين** **فكسروا** **امسا** **كنهم** **لخصص** **اهلها** **وحدا**
يد لهم فلما احسوا الى المفلكون **بأسنا** **اذا** **ممن** **منها** **اي** **القرية** **يركضون** **كا** **يفرون** **من** **غير** **واصل** **الركض**
القرية وهم قبل لهم استبرهاهم **لا** **يركضون** **وارجحوا** **السا** **وقتم** **تخبر** **فيه** **من** **الدينا** **ومساكنهم** **التي** **كانت** **لهم**
لعلكم **تسألون** **كا** **يتصد** **كم** **السوا** **فما** **تحتاج** **اليكم** **كعاد** **تكم** **او** **المعنى** **تسألون** **عن** **فعلكم** **فتم** **فالوا** **يا** **ولنا**
انا **كا** **طالمن** **كا** **اعترفوا** **اجل** **لا** **ينفع** **الا** **عزاف** **فما** **زال** **تلك** **ان** **قولهم** **يا** **ولنا** **الطالمن** **دعواهم** **سمعت**
دعوى لانهم دعوا او يلهي **خفي** **حلتهم** **جصيدا** **اي** **شغل** **خبيد** **وموا** **الزوع** **المحسود** **ولم** **يحم** **كل** **المجم** **مثل**
المقدرة ونسبه منقول تارة كذلك **خامد** **من** **كا** **اي** **مثل** **ما** **لا** **تفاني** **حكم** **المفرد** **خوخة** **الخطو** **كامض**
انهم مواعج الوصفين المعنى حلتهم جامعين لما ناله الجصيد والزما د وجوز جعل خامد صفة للجصيد **لا** **عبر**
كالز فاعل خلقنا المعنى لم يخلقها وما سنها عتبا بل لصالح الدار من شعره نزل نزل لالة تعالى عن العيش والنول فيقول
لواردا ان **حلتهم** **اي** **الزوا** **وما** **يالي** **لا** **تخذنا** **من** **لنا** **انا** **ان** **حلتهم** **ان** **كانا** **اعلم** **ناينة** **ولا** **فقد** **عل**
الزوا **حلتهم** **شرا** **تندرة** **ومعناه** **لواردا** **حلتهم** **الا** **تخذنا** **من** **لنا** **انا** **ان** **حلتهم** **ان** **كانا** **اعلم** **ناينة** **ولا** **فقد** **عل**
عقل ولكن لم يفعل لاننا انهم في حقناهم اضرب تعالى عن انهم منوها فليس عا نسي اليه فقال بل ينفذ في الحق

أولهم الأمام البيان أي لكم ولعبدكم هذا التكرار أفلا تعقلون **ك** هذا التكرار الظاهر الذي يعرفه كل عاقل
فتوسون فتم خبره نواجر محتاجه انقطاعا والواحد قوة بالثا لانا اجبر واشنع وانصره والواحد
على الذي انما هم ان كسر فاعلم ان النصر والانتقام ثم حسنة في منية كوني شهرا وجمعوا جملة عظمه من الخط
واضره في نواجر الخبر ان صادت نارا واحدة شديدة حتى ان الطير لصغر في خاسرت بها ثم علوه ووضعوه
في كفة الميزان فتم قال ارفعهم لا اله الا انت سبحانك كل الحمد ولك الملك لا شريك لك فاستغاثت السموات والارض
ومن فيها الا الشفيع خليفك الذي في النار وليس في ارضك نعمتك غيره فاذن لنا ونصرهم فقال تعالى خليفك
ليس خليفك سواه وانما الله ليس لك اله غيره فان استغاثت منكم فانصره فقد اذنت لك ان لم تدع
غيري فانا اعلم بهم وانما وليه محمدا بنو بيته فانه حازن المياه وحازن البرايا واستاذنته في نصرهم فقال
لا حاجة اليكم بحسبي الله ونعم الوكيل فقام في قال خبير في الهوا الكحلجة فقال اما البكلا فقال الله ان لم
تسألني فقال خبير من سألني علمه خالي لما وقع في النار لم يحترق سوى ثوبه فقلنا يا ناركوني **د** او سلاما
اي ابرح وذا سلام اي ابرح برذا غير ضار فذهبت حرارتها واحرقها وتبخت صلتها واشراقها ان غارت
لو لم يزل برذا او سلاما لما ابرهيم من بردها ولو لم يزل على امره لم ينجت برذا او سلاما ابدا ولما سقط في
النار اخذت الملائكة بصبعية فاجلسوه على الارض فذا بعث من غريب وروضة نفوس ووزج احمر وتوجس
فقام فيها سبعة ايام **ا** او ربي ارحمني وروي انه جاء ملك يقيم من حر الجنة وطينه فالبسة
القميص فجلس على الطنفسة وجعل يحترق ويقول ان كل من يترك الله عاقل ان النار لا تضر اجنابا
وروي انه قال ما كنت قط انعم مني من الايام التي كنت فيها في النار وارادوا به كيدا احراقا فجعلناهم الاحمر
من نعماتهم على كيد **ا** الهالكين ان سبط عليهم البعوض فنهلم ودخلت بعوضته دماغ مبرود فاهلكته وجناه
اي ابرهيم وقومه من العراة فمن ردد ولو طأ ولدها ان اخي ابرهيم ايضا الى الارض التي باركنا فيها بالحب
وكثرة الانهار والاشجار ولان اكثر الانبياء بعثوا منها للعالمين **ك** روي انه نزل بلسطين لوطا بالموتفة وبها
يوم فطلب الولد فوهبنا له اسحق بعثهم بيقضا وبتدري ويعقوب **ن** فاوله **ح** حاله من عقوبتي في يادة
من غير طلب **د** النافلة ولد الولد ولا اجبت الوفا على احب لان بعثهم من نعمة الطلابة طلب ولدنا فاعطى ولدين
ولان القليل في نافلة وهبنا **و** كالا اي نور ولده منقول اول جعلنا الثاني **ص** الجبر **ح** الحق **ب** بدون
بامرنا الى عبادنا فالوا فيه دليل ان من صلح ان يكون قدوة في الدين فالهداية واجبة عليه وهو كما نور بها من
الله تعالى ليس ان خلعا او ينافل عنها واوله ان يهدي نفسه لان الاسعاف بهداه اعم والنفوس الى الافلا
بالمهدي اسميل اصل فعل الحيرات ان فعل الحيرات ثم فعلا الحيرات ثم فعل الحيرات في جميع الاعمال الصالحة
وكذلك واقام الصلوة وايتا الركوة وحزفت الهاتر اقامة لاضافتها الى الصلوة كابدن **ك** وينصب
ولوطا منقولة انبناه حكما حكمة وفضلا من المحرم من القرية سدوم كانت تعمل اي اهلها الخائبات
الراطة والمكر في البنات واللعب بالطيور ونحوها فاستفقت **ك** محمدا في اهل رخصتنا اولى الجنة
في الحديث منده رجع ارحم بهما من اشرار من الصالحين **ن** ونوحا اذ نادى دعا على قومه من قبل اي اهلهم
ولو

ولو

ولو محمدا واهله من الكرم من كسب قومه والفرق العظيم **ن** ونوحا جملناه من المكين
بايماننا لا اجبت الوفا فافرقناهم اجمعين **ك** وداود وسلم من اي اذكرها اذ كان في الحرب
كان رعا او كرا بدلا منها اذ انفسشت دخلت فيه علم القوم فاكلته طير لكان والنفس اشار الغنم ليل
بلادج واصله الانتشار وكنا الحكمهم اي بنا والمحاكين النواجر **ق** الحكما اي ما شاهد من فقهناها ان
الحكمة او الفتوى **ق** فافهمنا صالحهم **ح** فيه دليل ان الصواب كان مع سليمان لان الغنم رجع الى
راع ليلنا فحكما الى داود فحكمه لصاحب الترع بالغنم فقال سليمان غير هذا ارفعها وكان سنة احدى عشرة
سنة فغرم عليه داود بالابوة والنبوة ليحكم بينهما فرفع الغنم الى صاحب الترع منفع بدوها ونسلها وصوفها
والصاحب الغنم الحرب يصلح فاذ اعاد الحكم لغيره ملك تراذ افعال القضاة فصبت سدا كان من شرعتهم
وانما في شرعتنا فافسدته نهار الاربع فلا ضمان عند الشافعي وما افسدته لئلا يفهم الضمان عند وعند
اي جمعية لاضمان لئلا ان يكون عها سابق او فايز الا ان نزل فعد وكان حكمها بوجي عند من منع
الايمان من الاجتهاد لا كنفائهم بالوجي فكان حكم سليمان ناسحا للحكم داود وباختار عند بعض الذين
فضيلة المجتهدين وجوز الخطا عليهم لان المجتهد لا يبعد على اصابة الحق في اجادة وما موضع انها كانا
على الصواب بوجه وكلا اعداه حكما وعلمنا الفهم في القضاء والنبوة لا احب الوفا للاحل الواو
وسخرنا مع داود والحال لا نفق منا وان استأنفت فسبحان **و** جعلنا حال الان والطير **ك** عطف
على الجبال **د** منعوا ليعده وقدمت الجبال لان تسبيحها اغرب لانها جادة فكان اذا سجع سجع معه الجبال والطير
او كان سجع تسبيحها اذا فتر عنه فسبح بنشاط او كان اذا سار سار معه للجبال تسبيح **ق** روي
والطير اي الطير كذلك **ك** عتافا على كاديس على المذكور من التسبيح والتفهم وعلمناه صنعة
لبور الصم صنعة لبور في توكلا ما يلبس والمراد الذرعة لانها كانت صناعات فهو اول من سجد لها وحلقها
لتجمع الحق والخصانة لتعصمك لتعظكم من كسر من شدة وقع السيل فيكم **ق** القراء بالنار الى الصنعة
وبالتي اي داود وبالنور اي الله تعالى **ق** ناسحا خطا بمشدة امر خصص خصيصا شاكرو **ح** ونصب
عاصفة حاله سخرنا مضمرة **ق** روي من فوه بمشدة وميفت مرة بالرخا ومرة بالعصوف لانها كانت اجنابا
ان شأ ان تشتد اشتدت وان شأ ان تسهل سهلت بامرنا الى الارض التي باركنا فيها **د** على الشام وكانت
تسيره ونجد على البساط وكان عروضة فرسخا في ريج منسوج بابرسم علمه له الخ حيث ثم يعود من يومه
المنزله وكان يقبل مكانه ومنه شهر ومنه شهر ومنه شهر وكان مقامه بتدبرناها له الشا
بالصناعات والعهد والوان الترخام وكنا كل شئ ما عالمين **ك** ففعل من فضي الحكمة ومن الشياطين اي سخرنا منهم
من نفوسهم ليدخلون في النار فيخرجون الجواهر لسليمان ويعاين من القصور والقشاعات العجيبة عملا
دون سوى ذلك الغوص وكنا لهم حافطين **ن** لئلا يعصوه ولئلا يفسدوا اعمالهم لانهم كانوا اذ فرغوا من
عمل قبل الليل افسدوا ان لم يشغلوا بغيره والتوب **ر** اذ ناري رية لما اقبلت بقد جميع ماله وولده
ومن من حسبه ومجر جميع النار الى الارض جنة وابعاده عنهم والفائز على كفاية وبناءه كذلك **و** سبع سنين

لو ثمان عشرة سنة وضيق عيشه بعد سبعة حتى باعته زوجته طغرى فاشى الكه أقي باي مسبق الضرب القرم
والشدة **وقر** كسر اتي استيناف وانما احرم الراجين **ك** وشكواه لم تخرجه من الصبر ولذلك وصفت بالصبر
بقوله تعالى اما وجدناه صابرا لانها الى الخالق باو جز عناية والطف الشارة الى انه تعالى اهل ان يرحم وايتوب
اهل ان يرحم فاصحابه بقاء فكشفنا ما به من ضيقك واعناة اهله اولاد زوى انهم اخيرا واعطى
اولاد اسلافهم ولم يحبوا وانما رزق ثوابهم ثم رزق مثله ههنا روى ان امرأته ولدت بعد سنة وعشرين
ابنا انتصارا ليدل على دهره من رزقه من رزقه له وكذلك **وقر** كسر الى العابد من المعنى راحة
مثلا لا يتوب في تلكه للمطيعين للصبر واكثره فينا بواكثره واسمعتل وادرس **الكفر** من الياش
او كسر يا رويش من نون **او** كان خلاصا او متاعا بذلك لانه نكل بصيام جميع نهاره وقيام جميع ليله وان
يقض من الناس لا يفضى فوجي **او** ذو الكمال والحظ من الله تعالى كل من الصابر من الصلوات
وذا التوب اي ذكر صاحب الخوب اذ ذهب مغاضبا خال من راعنا **وقر** مغضبا اي شديد الغضب على
قومه لانه وعظم فامر شعطوا او وعظم نزول العذاب منهم فابوا فله يترك خرج عنهم وهبت كان يخلن
يؤثر ضيق فلما حل انقال النبوة تنفس تحتها نفس الزرع تحت الحمل الثقيل فقد فاق يتركه وخرج هاربا **القرآن**
لن نعد رعليه بنون محققا **وقر** بها مشددا او بالياء محققا ومنم الياء محققا وخشدا ككلا مع
التضييق اي اقلنا انما لن نضيق عليه الجسد اذ ابتلعه الحزن فبقية بطنه سبعة ايام **او** رعين بوفافا
في الطلمات طلمة بطن الحوت وطملة البحر وطملة الليل **او** ابتلع حوته حتى فموى طلمتها وطملة البحر
اغتر فادته ان اي بان لا اله الا انت سبحانك اني كنت من الظالمين **نا** مغاضبي عنه صلى الله عليه وسلم ما من
مكروب يدعو بهذا الاستعجال للفسخ والله ما جاءه الا اقراة على نفسه بالظلم من **الغمر** **الواو** ولكن
لك نعمي المؤمنين ثابون مستقبلي الجنا وبنون واحدة وتشهد بلحيم مجهول لام اشكار الياء تحبها اقيم المصدر
مقام الفاعل فيها على قومه لانه الاصل لان الفعل يفضيه المفعول من اقتضائه المفعول لان الفعل المتعدي
واللازم لا بد له من مصدر الا ما شئت فكان قيامه مقام الفاعل في من قيام المفعول في نصب المؤمنين بالمصدر
او نحن لان المصدر قام مقام الفاعل في المؤمنين مفعولا به صبر كما نفدي في نجا المؤمنين وزعم بعضهم
ان هذا الحزن لا رجة له وزعم اخرا انه غلظ من التواوي وزعم اخرا انه اثارها لانه رافا في بعض المصاحف بنون
واحدة وزعم اخرا ان من جعل لغته مجعولة فعمل وقال نحن النجا المؤمنين فاسل اليا واشدك المصدر **وقر**
المؤمنين النجا مستعفف بارد التعسف لاشك ان هذه اقوال من غفل عن انبت اصل اخذت منه العربية فطن
انها اجنبية من اقوال اشعار نقلها عن العرب من لا يعتد عليهم لجهله او لعدم عدالتهم او جهلها وجعل ذلك
اصلا ومبينا لانه يبره صحة ما مع بل توافر من فساده ومنو القرائن العظيم ولو لم جعل المنقول عن العرب اصلا اعتبر
به لما طعن في هذه القراءة وخبرها لانه تفكر لم يات مثله في العرب نشير الى انه قد اخطا جميع كلام العرب وهذا
تجرب واسع وسهوا طاهر لانه قد رافا ومضى غيرنا انكر في افصح كلام العرب واصحه نقلا ومولا شعر وهو القرآن
المنزل بلغة العرب الذي نقله وشبه بعقبة العذ عن العذ اعني افصح العرب فهم لم ولا يثبت الى الطاعين

في الرواة لشوب عدالتهم وصبرهم عند امر الخرح والتعديل في قول من قال انما قراها لانه رافا في بعض المصاحف بنون
واحدة اشار الى نقلها لا نقلها على رعيه لم ينقلها العذ عن العذ فكان غير مقطوع بصحتها ومن قال انه مستعفف
بارد التعسف فاعتباره ما ثبتت صحته بما ثبتت صحته اشبع واشنع تعسفا واستر علينا ذلك فان العاقل يمنع
الدليل ويترك ما قيل بلا دليل ولا يحمله التعليل على الطعن في الخبر على من لا يمان بان ان يابا لظن المعتمد عليهم
يقولون افراد التسعة كجها في الصفة والتواتر لم يصبه من المخطيئون وليست خطيئتهم بغير ما وقع من خطيئتهم
لما مع بل توافر من فساده ومنو القرائن العظيم ولو لم جعل المنقول عن العرب اصلا اعتبر
به لما طعن في هذه القراءة وخبرها لانه تفكر لم يات مثله في العرب نشير الى انه قد اخطا جميع كلام العرب وهذا
تجرب واسع وسهوا طاهر لانه قد رافا ومضى غيرنا انكر في افصح كلام العرب واصحه نقلا ومولا شعر وهو القرآن
المنزل بلغة العرب الذي نقله وشبه بعقبة العذ عن العذ اعني افصح العرب فهم لم ولا يثبت الى الطاعين

له زوجة **قر** تحبينا خلقها بعد دماسته وخلقها بعد شراسته وجعلناها اولاد بعد الغم انهم
اي من ذكرنا من الانبياء كانوا اسرار غور في الخبر اتر يدعوننا رعبا واهبا **وقر** يسكنون العين في ما مقصود
له اي للزينة ويناو الرتبة مناسخا شعير **نا** متواضعين **او** المشعشع الخوف اللازم للقليل منو من اذا غلق
بابه وارضى ستره يرى الله منه خيرا لا الذي ياكل خشيا ويلبس خشيا ويطاطي راسه واذكر اني احصيت
فوجها من كل وطي **او** فوجها حبسها لانها اذا مسحتة عن انبيال كانت لما سواها منع فنحننا فيها من رجا
اي امرنا بحبريل منع في حبسها فحدثت سببا للنع عيسى فيها حيا واصفا بفعال الروح اليه شربا العبي وجعلناها
وابنها اية ولم يفل انبيرا لانها حصلت الدلالة على خلقه لدم من غير جعل للعالمين **كاو** الكفر بذكر احديها
عن الآخر بوضحة لانه **قر** انبت القراء وانهم امتكم رفا خبر ان وصى امه الانبياء وامة محمد عليهم الصلاة والسلام
امة واحدة نصبت حال **وقر** نصبت امكم بذكر من يده او عطف بيان ورفع امة خبر ان ورفعهما خبر ان لهذه او
انه بذكر امهم **او** خبر مبتدأ المعنى جميع الملوك تنكح من واحد ومنو الاسلام لخبيصة الناجور المحوذين
فاعبدوا **وقر** ثم التفت من الخطاب الى العبية وقال وقطعوا اي نفرو الامم امرهم اي امر دينهم بعد ذلك
اخر ايامهم **وقر** فكل حزب بخلاف الاخر ومذا القوله وما كان الناس الا امة واحدة فاخلقوا ثم توعدهم
بقوله كل السائر اجحور **قر** فجازبه بعلمه **وقر** يجعل من الصالحين شيئا وهو مؤمن ولا كفران
لسعيه **كاو** لا يجد عمله واناله للسعي كما يقول **نا** في جميعه عمله فتيبته به **القراءة** وجرم لا الذي كسر
الحاء وبالف مفعلا لعنان كحل وحلايه ونا وضده معني على قرينة اهلكتها **وقر** وجرم كعظم وجرم
كجرم خرم واهلكتها بنا وجميع المستعمل **قر** وتعليل به مثله معني المنع وحرار خبر مبتدأ محذوف اي منو
جرم على اهل قرينة حكمنا باهلاكم لان لا تنقل ثوبهم لانه لا يجرم **وقر** عكفهم فلا ناسه او المعنى اثم
عليهم الرجوع الى الدنيا بعد الهلاك فلا زادة لخبيصة الهالكون ممنوعون من الخروج على النوايل **القراءة** فحت
يا جوج وصا جوج محققا ومثلا اي وقع سد ما حذر المضار في اقام مقامه وهو اي ما او الناس من كل حزب
نشر امة يسالون يسعون **قر** بالجم والنا المتلثة ومنو القبر ومن حجارة ومنهم من يسالون ان جعل جابر
حي وافر من الرواة انه قد رافا حتى اذا نعت جوج قرى الوعد الخوف هو يوم القيمة وان جعل فاذا هي خاصة

دقیر

[illegible]

فأرسله والكاتبين
بكر السبي والباقون بالنهب
فقرأ بكر بعض ما كان
النسك وقرأ بالنصب
فعل المصنف

Handwritten text in Arabic script, likely a continuation of the previous page, written on aged, yellowed paper.

والخفيف
القوان والباطون بالاف
والتشديد في جميع
مخرجين غير الف
قراوين كثير والودع

117

فرا تافعه وعاصمه ذواته خضف
اذن يصح للملأع طاعني اذ
الله للذين يقا تون بنصب
فرا عاصمه ذواته الى
اذن يصح للملأع يقا تون
بكر الله طاعني الفاضل
والباقول اذك نفع الملأع
وخرقة والكسبي واير لير يقا تون
بالكره
قوله ولولا دفع الله الناس
فرا تافعه ولولا دفع الله
والبا تون ولولا دفع الله
فرا تافعه ذواته الى
التي تافعه ذواته الى
فرا تافعه ذواته الى
فرا تافعه ذواته الى

قرا إلى كثرة وعرفه والكسائي
جاءت دون بالياء والباوز
بالتاء معني الخاطبة

من الظهيرة الى وقت الظهر ومن بعد صلاة العشاء لان هذه الاوقات اوقات خلق فالاستعداد لهؤلاء المستحقين فيها
والغيرهم من جميع الاوقات **القول** ملك عوارض الكسب ما يصيبه من اوقات اوقات يكثر عوارضه ووقاات هذه اوقات
تلك عوارضه من جهة الاستعداد والمصروف فاجبت تلك مقامها وتثبت العوارض الى هذه الاوقات لاحتمال ظهور العورة فيها
عند الفاتح لا ينفذها على فواته والرفع لان ليس عليه كماله صفة تلك وتنفذ على فواته المصلحة لانه ليس
الحكم من الاعراب لا يتنافى المعنى لانه على المذكور في الدخول عبر استيذان بعد ذلك بعد استيذانهم في هذه
الاوقات ثم حذر في كل اقليم من مقامه بصفته المذكور في الدخول عبر اذن جميع الاوقات الى العوارض التي في العوارض
في ترك الاستيذان عند هذه الاوقات فقال **طوافوا علىكم** للخدمة **عصم** من شدة الحر على بعض **بندوة** هـ
بعضكم طائف على بعض فحذرت طائف الى طائف فكون عليهم فكون الجملة بترك من الملو بعد ما اوردت مبينة **بندوة**
طوافهم حالاً ملا وقد على بعض الاماكن **حكموا** ومنه لانه منسوخة عند بعضهم وعلمة عند بعضهم حتى ان
الاستيذان على الام والاخت والمراعاة لا يطالبونكم الاحرار ومن قبلهم من الاحرار وانما الحكم في
واستباز البلوغ بالتيقن في عشرة سنة للعلم وسبع عشرة سنة للجاه عند حنفية وعند اكثرهم خمس عشرة سنة وفيها ومن
على بالقائمة ويقدرها خمسة اشبار واليه اشار الفريدي قوله ما زال من عقدت بلاء ازان وسفاد ركضه الاشبار والنوا
مبتدأ جمع النوا على ما في التي فحدث ان نعت من الحيض والوليد عبر اومى بالهاتين العود الجاوس حتى بالهاتين العود
كما من حمل البطن وحاملة من حمل الظهر من النساء حال وصفة المبتدأ اللاتي لا يرحون بصلحا كبر من خيرة طليق
عليهم جناح ان يصنع شانهن على اللبا والازار الكزي فوق الشيا وبالفناح التي فوق الخمار ودخلت الفاك في الخمار لاني
التواضع من معنى الشرط ومن بعض من شانهن غير منبر كانه منبرية غير طهيرات رنية خفية كالقلاعة والله
والتقوار والحفاظ جميع المستطوع من **ع** وعليه يشبه معنى الطهور **والعرة** بغير وان لم يصفه من طهر العنة عن
الفرج ووضع الثياب مبتدأ خبر خبر **فان علم** فان كان جماعة يدبسون بذي القامات السوت افايههم واضد قايهم
اي طعموم منهم فيخرج الطموم من ذلك ان ذوى القامات كرموا مأكلة الاصحار لكلا يعضوا عليهم طامهم وكان الاحكام
يدبسون الجهاد ويتركون منافعهم عند مولا المذكورين ويأذون لهم في الاكل من شوقهم بغير خور او طلب والعامات
الجهاد في البس على الاعنى حرج وكذلك الاعنى والمرضى والمراد بقوله من يبيعكم يبيوتكم اولادكم لقوله صلى الله عليه وسلم
لا يبيك ولذلك يذبح اولاد في بيوت الزوجات فالاولان من المودة كبيت الزوج والمراد بملكته مفاحه وكيل
الخبر فله ان اكل من زعمه وصرعوا اذ اخرج ولا يذبحوا العبيد لان السيد ملك سوت عبيده **وقال** ملكتم بضم الميم
وتشديد اللام ملكسوا او مشاخة مؤخر او سوت صدقكم **من** مؤمن صدق في مؤمنه وغير المحسن فنادى حواضهم
من الصديق والكل ما لم يغير اذنه عن السن انه دخل يومئذ فرائ جماعة من اصديقه قد اخذوا الحماة من تحت شربهم
ونهم بالكونه فنهلك جفنه سرور او قال مكذبي وجبا نهم معنى من البدر من كان الرجل يجر ارضه بغير بيسل
جارته عن كسبه فتعطيه فياخذ منه ماشا فاذ انا سبيلها اغتفها سرور اذ كان في القوم والصدق غير اذ كان
واشيا بملكه محمد ان قال انما حذر اخذ حق الله سنة ذلك كان عدا في انك الاسلام فتسحق قوله بلم لا يحمل امره من الاطبيب
نفسه ويؤاخذ لا يخطوا بيوت النبي الا ان يجر من كرام طعامه ومن من خرج من الاكل فاجاب ليس عليكم جناح ان اكلوا مما جمع بين اثنائهما

كما من من فاذا دخلتم بيوتكم من هذه البيوت لا تاكلوا من غير فستأكلوا على انفسكم فابذوا السلام على من فيها على انفسكم والمراد
بيوتكم جميعا فاجتنبوا اكلها اذ دخلتم على اهلها وعيالها كمن علم عليهم فغير احقر ذلك واذا دخلت بيتا لا احد فيه او المسجدين
فقل السلام عليهما من ربنا السلام عليهما وعلى عيال الله الصالحين والمراد بها المساجد محبة متشدد لانها في حقي تسميها اى محبة
مشروعة من عند الله فبذلك طيبة **وقال** مباركة طيبة رعا فيها ووصفت الطيبة بالبركة والطيب بالخير والبركة
لان البركة نبوت الخير لا منى في الشئ وانما لان الخير لا منى في الشئ تصد من حيث لا تحسب ولا يحصر قيل لما شرب من زباد غير محسوبة
مباركة والى منه الزيادة الاشارة بقوله ما نفوس ما لا يضيقه الا بالنفوس المحسوس **لعلمكم** بعلمكم **ولان** ان شرب من زباد
صلى الله عليه وسلم عشرين فما قال النبي فقلت لم فعلته ولا شئ كسنته ولم كسنته وكنت قايما اصب الما على يد من رفع راسه فقال لا
اعلمك ثلث خصال تمنع بها فقلت بلى يا نبي واتى رسول الله قال من لم يمت احدا من ائمة فليس عليه بطل عموه واذا دخلت
بيتك فسلم عليه بكثر خير بيتك وصل صلاة الضحى فانها صلوة الابرار اما المومنون فبذلك خيرة الذين امنوا
بالله ورسوله ثم اكد الحصر بقوله واذا كانوا معا على امرهم فاجمعهم له وعليه كفر ووصلة ومن امر جميع
المعنى اذا وافقوه على امر عظيم **لا يذنبوا** لم يذنبوا لم يذنبوا فواعنه صلح حتى يستأذنه في الاصل وفي كان صلح اذا صعد المنبر
واراد بخل الخرج وقوسه بيرة فياذن ان شاء واذن الامام يوم الجمعة بالاشارة فالاول ذلك كل امر اجتمع عليه المسلمون
لا يضر من عند الا ياذن الامام ثم اكد ذلك بقوله ان الذين ينادون اولئك الذين يؤمنون بالله ورسوله فاذا
استأذنوا في الانصراف لبعض شانهن قصد من فاذن من شانهن لا غير اض عليكم واستغفر لهم الله فان خرجوا
باذن من خرجوا عنكم **وجمرا** لا جعلوا اذنا الرسول في غاة اياكم الى الايمان كذا بعضكم بعضا لانهم يتقون
اليه بل امنوا صريح عن ادعائكم اياه اذا نادى بمو كذا فاعلم اخوانكم بل فحتموه وعظموه اول جعلوا دعاء عليهم كذا عليهم على
اخوانكم بل الحزم فانه نجاب الدعوة لمخضة لا تشبهوا اليكم شي ما كان المناقوش خيرة الخديعة بغير من علم خفي
او كان شغل عليهم المقام في المسجد وسامع الخطبة فيلذون من تشاؤن الخرج فان اذن له خرجوا معه بغير اذن من قبل **فعل**
الله الذين يفسلون يخرجون قليلا قليلا منكم لو اذنا حال او مضد لا وروا في سنن الشرح وغيره وفي رواية
المستعملين لانهم كانوا اقل من غيرهم او قد مناهم عن التلبس وخو بيت زهير اى ثقة لانهم لم يزلوا في ذلك وقد نزلت
المال باله ولفظ الذين في القوم اي يملكون عن امره تعالى امره صلح او عن زيادة اي في القوم امره ومنه قوله
ان صدقهم سنة مشالة او عدا باله **فانقل** هذا وعذاب جهنم ثم وقد للتكثير في فعله على انهم عليه الاحوال والاعمال
المعنى علمه في جميع الاشياء او للتقليل اي هم بالنسبة الى معلومات الله تعالى قليل او قد اذنا وهو ان يكون انهم عليه وهو من
اليه جميعا للمنافقين على جميل الانفات او ما انهم عليه عالم وتوهم من حوز اليه المناقوش فيبنيهم ما جعلوا **علموا**
سوء النفاق **مكة** لا والذين لا ينفقوا **الله** اذنا **حيما** مذني **سبح** وسبح **الله** الرحمن الرحيم
مبارك تعظم وتقدس اذنا بالبركة على عبده محمد صلح **وقال** عباد الله اني انزل اليكم الكتاب او عبده صلح
ما حوز اليه من الحق والانس فندبر ان رعت او صفت مذنا **الله** لم ملك السموات والارض ولا اجبه
ان الله من الذي لا يفرق ان القرآن في الملك ان استأنفت وخلق احد كل شي يوصف بالحلو طيبة وان جعلته
من امر صليته التي فلا وقت من براء التي فقلت اني فقد رقت **الله** المعنى خلق الخلق فسواء نسوة ذنية وذبيحة

والحكمة بحيث لا يقع فيه انعدام دون بلوغ كل ما قسم له من البقاء واتخذ وامر من الله بعد ذلك
الاول ثان لا يحلفون شيئا وهم يحلفون قالوا ولا اعنه ولا مشورا انما بعد الموت بل يحلفون ثم يحلفون
يعبدون وقال الكافرون ان هذا القرآن الا اقل افئاه ولعانه عليه هم اخرون اي عدايس وخبر ويسان
كانوا بكلمة زعم الكفار ان هذا القرآن اخلاق القرآن واعانوه على احتلاله ففعلوا واطلوا الكفر انصب بخا واورا
في موضع الحال وزورا كذا في التفسير القرآن الغير فابله عطف على طما وقالوا المشركون القرآن اساطير الاولين
كتمت رسم واسند يار وليس كلام الله لا وقف مثلا لان كنفها اي انتسها محمد بن جبر واصحابه حال اساطير
مكتوبة ومن بعض التاوي الاولى وكثير الثانية مجهولا اي كنفها كانت له المعنى طلبت من كنفها لانه لم يكن يحسن الكتابة
فهو تعالى اي فخر عليه بكثرة واصبلا ناغذوة وعشيا يعلم السر القبي في السموات والارض احيما
وقالوا اي الكافرون انكارا ومخرجة منهم به ما هذا الرسول يعمل باكل الطعام ومشي في الاسواق
كان العامل فيها منذ انما اكله الطعام فلا تبه بشئ ومشيته في الاسواق فلقضا وخواجه تواضعا ولا ينافيان
الرسالة قالوا او وجدت اللام مفصولة عن الجاه في المصنوع انما عه سته ثم جاءوا بحرف التخصيص فقالوا
لو انزل اليه ملك فيكون نصب جواب التخصيص ومن رغب في فهو يكون معناه نذر اي يذوقه او يلقى
اليه كتر سبعة **الدم** او تكون له حنة باكل من طما اي اكل من ثوب اي من المعنى ليس ملكا ولا
مذبا ولا غنيا فلا يتبعه لانه ذونا ولا تشع رجلا مستورا له سحر وهي الربية او عروفا فافرا شاعر ساجر
كاتب فصلوا عن الهدى فلا يستطيعون سبيلا فاطر تعالى الحق دعواهم او الالهة تبارك كما شر خبر
الذي ان شا جعل لك خبر ام من ذلك المعنى لك في الجنة في الدنيا تبارك في الدنيا ففاحات بحري من تحتها
الانهار **الدم** وحمل لك قصورا دفعا استنفا فاجزعا عطف على جعل لانه جواب الشرط انما عطف على
جعل لان الشرط اذا وقع ما ضيحا جازية الرفع والخرم **وقب** بالنصب عطف على الجواب والواو قال صلح عرض على
زني جعل لي بطنا ملكة دحبا فقلت لا يارب ولكن اشتهت يوما واجوع يوما وقال لينا فاذا جفت تضرعت اليك
وذكرتك واذا شبعت خدتك وشكرتك وقال صلح لو شئت لسارت معي جبال الذهب وكان صلح مع ذلك لا ياكل
من ثوبا وقال انما عبد اكل كما ياكل العبد لا احب الوقت هنا ان عطف على كذا فاعلى ما على من قوله
بل اتوا اعجب من ذلك صلحهم ومونكذيهم بالساعة ويكفي ان علفته بما بعد غدوه بل كذا يوم الساعة فكيف
نصده فونك واعتلنا المتكذبين بما سجد **الدم** انما استلهمه امي من اسما حتم لا احب لوفقه هنا ان جعلت
اذا انهم لانه صفة لشعير المعنى اذا فالتهم وصاروا باواها قولهم خاري نطرد اراك اي فبالها وحوران
بحلق لها غصنوا ما وراهم زبايتها من حمار عبيد سمعوا لها نغيطا غلبا او وقيرا اصل الذي يزدل
النفس حتى تنفخ الصلوع المعنى اذا صاروا عبيدا منها من العبيد سمعوا لها نغيطا غلبا او وقيرا اصل الذي يزدل
نفسه شديدا الصلوع في جوفه وحمل منها حال مكانا صتيقا فخر المعنى ان حتم تصبغ عليهم كما يصبغ
الرجل في الرج اذا التوا في فانيكون اشك لعادهم مفر من شدة ردي الهمد الى الاعناق فيجعل نفوسهم مع
شياطينهم في سلاسلهم دعواها كشيور **الدم** ملاك في الجرب او لصر في خلة من النار اليه فيضعها على صاحبها

وسجها

ويحبها من خلقه وذريته من خلقه وموتونك واثورة ومم يادون شورهم حتى يغفوا على النار فينادي يا شور
ونادون يا شورهم فينادي لهم لاندعوا اليوم سووا واحدا لان عدايتكم لا تفق واخذوا شوروا كثر ما لعادكم
اذلك المذكور من الشيد وصفة النار حنة الحلال التي وعدا في عدا المقفوز كانت لهم معنة في عدايتهم
جبر او مصيبتا ثوابا ومقرا الوفاء صالح فالواوا زاه كافيلا خالدين حال من صبر وشاؤون بعدا لعن كان
اي ما وعدوا به من النعيم يدك عليه **وعدا** مسولا كما مطلوبوا المؤمنين بقوله رشا وانما وعدنا على رسلنا الله
للمؤمنين بقوله رشا وانما وعدنا على رسلنا الله للمؤمنين بقوله رشا وانما وعدنا على رسلنا الله للمؤمنين
فقلت ما منذ افاذ اقبل انسان قلت من يؤلفك كذا ويها في ونوه محشرهم **ور** بكسر الشين وما بعد وز من دون
الله من الملائكة وعيسى وعزير والجن فيقول تعالى للمعبودين انما الحجة على العابدين امور اضللتهم عبادي هو لا
امرهم صلو السبيل **القياس** صلووا عن السبيل فحذف الجار كهدية الطريق اصله مذنية الالطريق مذنية للطريق
وصل مطاوع اصله المعنى انتم او صتموهم في الضلال لانه يمتنعهم اخطاوا طريق الحق قالوا اسبحا نك ما كان
مذميا محورا ولا مستقيم لئلا ان تجر متعة المفعول من ذلك الاول من اولياءه فمن اية لنا كيدا النبي **ومن**
يعد محورا والمفعول الاول المستند اليه الفعل الثاني من اولياءه فمن اية لنا كيدا النبي **ومن**
من المفعول الثاني قالوا لا مشايخ حوزهم في فمنا منكم من اخبر عنه حاجز من بعضهم جعل تحت على **العلم** متعبا
لا واجد وعلى ما قرى الى اثنى الحى انهم نزلوا الله تعالى انفسهم عن عبادته غير لا احب الوقت فافرا شاعر ساجر
ولكن منعهم وانا هم حتى مساوا الذي شر القرآن والابان به وكانوا فوجوا **ورا** هلكي توصف بالواحد
والجمع الزخرف والاشي **ور** مخرج باير فقد كذبوكم انما المشركون بما نقولون يتوكلون بهم انهم الله **ومن**
بالبار غيبة فالمعنى كذبوكم يقولهم سبحانك كان سعيها ان يحذروا وليا ما لبا على القراء وما اضل
بها بلكم رستم اي فقد كذبوا بما نقولون كقولهم بل كذبوا بالحق وسعي ما قرى بالياء خولت بالعلم **العلم** فاستطيعون
خطابا وغيبة المعنى لاستطيعون انهم لا معبودكم صرنا للعدايتكم **ولا نصر** **العلم** من العدايتكم فاستطيعون
عجزة عن جلب نفع او دفع ضرر **ومر** وطمع بكنك منكم **ور** ما ندقه **ور** بالياء اي بده الله ما عدا انكم
فالعلم بكسر الهمزة لانا كوز الطعام ومشور للام في الخبر او لا نهاجلة استينامة بقدرة والاول هو المكون
الطعام وجعل بعضهم انهم الجملة صفة محذوف تقديره وما ارسلنا قبلك احدا من المرسلين الا اكلين الطعام
وما شير **والاسواق** **فا** وجاز خذ فله لالة من المرسلين عليه **ور** سعي انهم على زيادة الام فان مضرة المعنى
الا انهم ياكلون ايضا حة وراسلنا هم الناس لانهم مثلهم ويمشون محولا اي مشيهم غيرهم نرا هذا
لنا انهم عليه صلح اكله الطعام ومشيته في الاسواق ونرا في جهل واصحابه واي خرو واصحابه واي الصبح والمريض
وجعلنا بعضهم لبعض فتنه **فا** محنة واختيارا بان يقول المريض رشا الله لعلني مثل الصبح او يقول الشريفة
لا اسلم لان الوضع سبقي اليه وكان المستهزون من قريش يقولون انما عجموا اليها وارادنا فقال تعالى للمؤمنين
انصبروا وان على البلاء وكان ترك نصيبنا فيجاري فلا يعمل ما صلح اذ انظر احدكم الى من فضل عليه في المال
والجسم فليستطرا من صبره ونفي المال والجسم لا يوجب لآخره لانا **ور** ما ومنه اذا السعة العقل ليرج لسمها

العلم

الشامع من غير لانه اذا غضب السلطان على الخدم واما شمع في جماعة ووجد الصديق لغيره ولو قيل بعد له
بعد في الشرف يكون الرجل في الجنة فيقولنا فعل صدق فلان ومن في النار فيقولنا الخرجوا الذين صدقوا فلان
من الشفاعة قالوا فلو ان لنا كرامة واحدة في الدنيا فنعطى على حسن فعلكم فقدره لو ان لنا ان يكون من
المؤمنين من اي مؤمن من الشفاعة لنا ولو هذا يعني ليش او جوارها محذو واني لنعلم اني كنت لا اجد الوقت من اجعل ان
هنا لانه كما هو من غير كرامة في القوم مؤمنة وتضعفها مؤمنة بذلك كدنت قوم من مروج المرسلين جمع المرسلين
وان كان واحد الان من حذر سوا واحد فقد حذر جميع الرسل اخوهم فوج في السبب لا الذي قالوا انتم
ولمنا قالوا انتم من كرام الله والرا والجمال وقد بجدت هاهنا فمضى في ولسا وفي ولسا انكم كنتم تهايد
واشهاد الارض لوزن الذين وسموا بذلك لا تصنع حذرهم كالحجامة والحياكة او لا تصنع نسهم وقلة ما لهم وهذا
لا يصح بالذي ناز فكأنهم قالوا انما امنوا الحق انهم فقال وما علمي اى شئ علمي بما كانوا يعملون من الصناعات
فادعهم لاجلها انما اطلب منهم الايمان او المعنى لا اسأل عن افعالهم في علم الله تعالى انصافهم ما جازهم الا
على ان يكونوا من كرام الله ما عتبرهم صديق فافصح ناصح مفي وسمهم فحكا من المؤمنين كرام الله الملك المسحور
في السفيضة الملوقة النافير لانه كما من المؤمنين كرام الله واطيعون كرام الله والعالمين كرام الله
مكلر مع وفي مع الزوال في المكان المرفوع او الجلال لانه علامة وحل يحسنون عن من ترك حال من صديقون انهم
كانوا يمتنون القرون في الامكن العالمية ليشرفوا على المارة فيسرون منهم او انهم حلوا على انفسهم المارة وينو ابرج ه
الحمار ولجنوا بها وسخروا من مصارع اى حصونا او مصانع النار عن الارض لعلكم تخلصون في تفتنون الخلود
في الارض وفي تحذرون من محروا كرام الله ومحمدا لا يحب الوقت من العالمين كرام الله والاطيعون كرام الله الى يوم
عظيم كرام الله ان هذا الاخلق مع الخاء واسكان الارام المعنى ان خلقنا الخلق من ندم منافي الموت والحياة او المراد
خلق الاصلان المعنى ما هذا الذي ندم الاكرب المنعفين والفرق ايضا صبر لنا واللام اى ما هذا الذي يحسن عليه من الموت
والحياة الاعان الاولين وفي اسكان اللام حقيقة وما يحسن عدا من قاهلها كرام الله كما هو من كرام الله الرحيم
لخصص ان من هذا انذرا لخير في النسي من الذين وعظم فلم تعلقوا فاهلوا واطيعون كرام الله من اجرا العالمين
كما اتركون فيما هاهنا في الدنيا لامين من الموت والزوال العذاب وعطف وحل على جنان مع ان الجنة تعمر
الخلق غيرة مصيلا والطلع ما يخرج من التحلة كفضل السيف ويوصف بعضهم ما دام في كرامة قالوا الدخول يصيب
في بعض او للطفة وضوءه ومينه كشع هضيم كرام الله المراد طلع اناث البرى قالوا لانه الطم من طلع الفطار هضم من
فشا ما دام رطبا فاذا يبس فهو يشيم او الذي قد اسبح والحل يركب بعضه بعضا كرامة او هضم بهضم الطعام
وجميع المستعمل من صم وعكيسه مثله معنى الكثير المعنى انهم انه ذكرهم في الله تعالى عليهم بارئهم من النار وغير ما
امرهم ويحتون من سفي اي يقبضون كرام الله وهن اى اشر من من في وبالي اى كاد في كرام الله وانما واحد واصل الفواصة
الشاطر وعلمه حال من صديق من واطيعون كرام الله طاعة الله تعالى ولا يطيعوا المرء من ان المشركين عاقروا الناقة السبعة
الذين نسيهم في الارض المعاصي الكثير ولا يطيعون كرام الله لا يوجدهم صلاح ما هو المسحور اى الؤر حمر وامر انهم في تحذرون
الزمنة وعظم صلاح فلم يمتوا وطلبوا الله على صديقه خرج من خيرة سنان ناقة عشر كرام الله ما يكون ولد من سنانها عظماء قالوا كانت

مصدرا

مصدرا ما سيقن راعا فقال صلح لها شرب اى صديق من كرام الله وفي من الشفاعة فكذا كانت في جمع النافين و
وقته من نوافي مذاحة لاني صديقه واصحابه على حوز المهاباة لان قوله لها شرب وكلم شرب يوم من المهاباة وكلمها
يسو بعرا وصر فيا خدشهم عدا فيهم عظيم كرام الله وصف اليوم بالعظم لانه اخلطهم اليوم على العدا في كرام الله
وقع العدا في العدا عظيم روى ان عراها فالاعتراف حتى ترصوا اجمعين فاستوفى صغارهم وكبارهم فصرنا وصرنا
فاصبحوا ايامهم على عراها حوا فامر من العدا فيهم لاندن قومة وندوا من لا شفع التدم كرام الله من جبر الجمل العروق
فأخذهم العدا في المندم الذكر لانه كما هو من كرام الله الرحيم والاطيعون كرام الله العالمين ثم استغفروا لوط صلح منكر افعال
انما نوزل كرام الله من العالمين من جميع الناس غير من الفاحشة بالانبياء كرام الله عن الجلال فاقوا حرك المعنى
ان يطون الذكور من الناس مع كثرة اناهم او المعنى ان يخلصون هذه الفاحشة ولا يفعلوا غير كرام الله العالمين على هذا كل من سب
وتدرون ما خلق كرام الله فيهم وفي ما صلح كرام الله من من كرام الله وحكم من كرام الله لا يحق ان يبعث في هذا المراد من العروق
المباح ومو القبل لانه كما نواير تليق من هذه الفاحشة من سياتهم ومذاحة لمن يقول بخبر من ذر الروجة والجارية
لخصص انهم كرام الله في الجلال ونافون الجوار من اسر قومه عادون في تجاوزوا الجلال الى الجوار ومو كرام الله هذه الفاحشة قالوا
لكن لم يمتدح عن كرام الله على ما لوط لتكون من المخرجين من قريتنا ومن من القالين كرام الله البغض معلقة محذوف
ان لقال من القالين فقال الجور ومن صفته والامر معلقة بالجر ولو جعل من القالين الخبر لعل القالين لعلكم فيفرض
القديم القصة على الموصول فحتمه فعضماته واهله من العدا اجمعين لا يجوز صفتها في الغابر من الناس
في العدا ومع قومهم فيه وليس القوم صفتها ولا يحا وقد يروى لا يجوز فافصحها صفا امكها ما لانا كانت معيشة
على الفاحشة واصية بها والاستثناء من اهل الان الزوجة من لا من الاخر كرام الله وامر طرنا عليهم على شئ اخرهم مسافروهم
مطر ايجان او من حجارة الكبريت والنار فشا فاعلة مطر المند من كرام الله اجمعين في المخصوص بالذم محذوف ومعنى
فقق مطر المند من مطر كرام الله كما هو من كرام الله الرحيم والاطيعون كرام الله العالمين فاشركوا في اوصافه
وحوكل اللام حركوا الصفة الثانية وجر النار واجمعوا على الالف اللام وجر النار في المجرور فاية ام تكرر الشجر
كثير متلف ثم دخله التعريف وليكة ايضا باللام ونصب النافير مصر في التعريف وتانشو اسم علم لبلد او شجر من قراء
الائمة او اذا الشجر من قراء لكة او اذا البلد كقول فيمن صرف ثوبه اراد الاب ومن يصره اراد القبيلة وزعم بعضهم
ان هذا لا يستقيم قال لانه ليس في الكلام لكة حتى تجعل علما وهذا الحكمة ظاهره وعله كان قد علم حين علم الاساء كلها
وضبطها الى وقت دعواه ونقل ابو عبيد ان لكة على فعله اسم للقرية التي شاتوا فيها والاية بالالف اللام اسم للبلد
كلام وزعم آخر ان من قراء لكة بوزن لكة فتوهم فاذ الية خط المصحف حيث وجبت في هذه السورة وفي ما يد غير القى هذا
فشعر ان الحرفين وان عامي انما نقلوها من المصحف سبب ومذا هو طامير لانه يلزم الطامير في هذه القراءة الاعتراف
بصحة نقلها عن النبي صلى الله عليه وسلم بل يتواتر ولا تها من السبعة والسبعة ثابتة بالتواتر وكيف يكون هذا في هذا في خط المصحف
مع تواتر نقلها وهذا الحكمة ايضا فالوا لم تكن شبيب من حجاب لاية فذلك لم نقل اخوهم وكان من اعراض بيت بالحديث
ان شعنا اخافين اربل الى اصحاب يدين والاصحاب لاية واطيعون كرام الله العالمين وكان اصحاب لاية يظفون
فقال وفوا الكيل لانكوا نوا من المحرمات النافين الكيل والوزن عند اخذ العطار ونوا القطار المستقيم

بميزان العدل اصل الحق نعم الشيء على سبيل الظلم والعنى والعين الهلاك ومنه ولا يفتقر الى الارض ففسد من **المرأ**
والجيلة بكسر الجيم والياء وتشديد اللام **فمن** بضم الجيم والياء وتشديد اللام وبكسر الجيم ويشكون الباء محملا لغات
في اللقطة الاولى **المعنى** انهم الذين خلقوا خلق من تدمر **والمرأ** بكسر الهمزة وسكون الراء كسفا بفتح السين واسكنا بالضم فجمع كسفية
ومع القطعة المعنى اننا نقتصد اذنا فاسقط علينا وطعامنا السما عتوه ان ليس من الصادقين **ما** تعكسون
على يوم الطلة من ان اصابتهم حربة شديدة لا يكون منه شيء فجاتهم سحابة فدخلوا فيها يستظلون بها فانظر عليهم
نازرا فانظر قوا الله كان على يوم عظيم **حزب** **المرأ** بكسر الهمزة وسكون الراء كسفا بفتح السين واسكنا بالضم فجمع كسفية
لمعنا في الصدور لكوننا بلغ في الوعظ والتهجد **المرأ** بكسر الهمزة وسكون الراء كسفا بفتح السين واسكنا بالضم فجمع كسفية
العالمين **المرأ** بكسر الهمزة وسكون الراء كسفا بفتح السين واسكنا بالضم فجمع كسفية
منعوا الفاعل الله تعالى والباء للتعدي على القرائن محلها حال اي نارا على قليل تكفر من المنذر من ان علف الباء
في بلسان عربي **حزب** **المرأ** بكسر الهمزة وسكون الراء كسفا بفتح السين واسكنا بالضم فجمع كسفية
وسعيت واسمعيل محله علم الصلوة باللام **المرأ** بكسر الهمزة وسكون الراء كسفا بفتح السين واسكنا بالضم فجمع كسفية
لما لا يكتب من ما لا منه وانه اي ذكر القرآن او محمد صلى الله عليه وسلم **المرأ** بكسر الهمزة وسكون الراء كسفا بفتح السين واسكنا بالضم فجمع كسفية
اولئك كثر مؤمنين كان ثمة فاعلموا لينة وان علمه بذلك **المرأ** بكسر الهمزة وسكون الراء كسفا بفتح السين واسكنا بالضم فجمع كسفية
فيستدعون ان يعلمه اي القرآن **المرأ** بكسر الهمزة وسكون الراء كسفا بفتح السين واسكنا بالضم فجمع كسفية
علماء اسرائيل من ان لا يروا محمدا كذا فيجرون ببعثه سلم في شيعتهم وكان احسانهم اية على صدقه **المرأ** بكسر الهمزة وسكون الراء كسفا بفتح السين واسكنا بالضم فجمع كسفية
بالثاء **المرأ** بكسر الهمزة وسكون الراء كسفا بفتح السين واسكنا بالضم فجمع كسفية
لان ثوبه عظيم وما كان على فعل حشره على فعله لا يجمع بالواو والتون قالوا اي قال لسان العجمي ولا يقال العجمي لئلا يلبس
خطا نفسه الا ان يكون اعجمي والعجمي واحد كذا في قوله **المرأ** بكسر الهمزة وسكون الراء كسفا بفتح السين واسكنا بالضم فجمع كسفية
فقرأ عليهم على العرب ما كانوا يمين **المرأ** بكسر الهمزة وسكون الراء كسفا بفتح السين واسكنا بالضم فجمع كسفية
لم يفعل ذلك كذلك ان شئت هذا البيلك لكانه ان ادخلنا الشك الشك في قوله **المرأ** بكسر الهمزة وسكون الراء كسفا بفتح السين واسكنا بالضم فجمع كسفية
وعطف على حي ببر والعباد فيا سقم فبقوا اهل الحق من طرون **المرأ** بكسر الهمزة وسكون الراء كسفا بفتح السين واسكنا بالضم فجمع كسفية
واستبطاوه ابعدا انما استعجلون **المرأ** بكسر الهمزة وسكون الراء كسفا بفتح السين واسكنا بالضم فجمع كسفية
متعنا هم من ان ما اعني عنهم ما كانوا متعجلين **المرأ** بكسر الهمزة وسكون الراء كسفا بفتح السين واسكنا بالضم فجمع كسفية
فمعناه انهم لم يبالوا بتبعهم نعيم الدنيا فانهم لا يتفكرون بعذاب العذاب ان نصت دكوى جندرا فندره وما اهلكنا
من قرية الا لافئذ من يذكرون **المرأ** بكسر الهمزة وسكون الراء كسفا بفتح السين واسكنا بالضم فجمع كسفية
ينذرونهم لاجل الموعظة والتدبير وقت هذا وان اعتقنا خبر شيا من اي صله ذكرى ووقت على منذرون
وما كنا ظالمين **المرأ** بكسر الهمزة وسكون الراء كسفا بفتح السين واسكنا بالضم فجمع كسفية
على منذرون وما ينزلهم الشياطين **المرأ** بكسر الهمزة وسكون الراء كسفا بفتح السين واسكنا بالضم فجمع كسفية
يبرئ وما ينبغي لهم الشياطين **المرأ** بكسر الهمزة وسكون الراء كسفا بفتح السين واسكنا بالضم فجمع كسفية

المعزولون **المعزولون** بالشبه فلا تدع مع الله اله الاخر فكون من المعذبين **حزب** **المرأ** بكسر الهمزة وسكون الراء كسفا بفتح السين واسكنا بالضم فجمع كسفية
عشيرتك الاقر من جمع مسلم فومته وقال لهم اني نذرت لكم بين يدي عذاب شديد **المرأ** بكسر الهمزة وسكون الراء كسفا بفتح السين واسكنا بالضم فجمع كسفية
خائبين ونواضع لمن اسعهم المومنين من عشرين وعشرين من الفاسق والمنافق المحض من الخارج
فان عسول اي خالفك فقل اني بري مما اتعالمون **المرأ** بكسر الهمزة وسكون الراء كسفا بفتح السين واسكنا بالضم فجمع كسفية
بالفاعة طفا على قول **المرأ** بكسر الهمزة وسكون الراء كسفا بفتح السين واسكنا بالضم فجمع كسفية
الذي يراك حين تقوم من مهجدا والجميع كمالك وفلكك لا يبرئ ثقلك من بار ركوع وسجود في الباطن
المرأ بكسر الهمزة وسكون الراء كسفا بفتح السين واسكنا بالضم فجمع كسفية
في سلع الرساء **المرأ** بكسر الهمزة وسكون الراء كسفا بفتح السين واسكنا بالضم فجمع كسفية
العلم **المرأ** بكسر الهمزة وسكون الراء كسفا بفتح السين واسكنا بالضم فجمع كسفية
من لها صد الكلام لانها استنقها من حشها ان تستعمل معها الموعظة واذا دخلت عليها حرف فنفذ رضى صبرك
من الاستنهام قبله فدين اعلى من ذلك لتكون قد اعطيت حرك لا تفهم حقة من صد الكلام كل افان
كذاب **المرأ** بكسر الهمزة وسكون الراء كسفا بفتح السين واسكنا بالضم فجمع كسفية
ملفون التمع ولم ينصبه كالا من ضمير نزل ويجره صفة لثم المعنى اقيم يلقون الى الكفرة ما يسعون عند استرا
السمع والبرهم **المرأ** بكسر الهمزة وسكون الراء كسفا بفتح السين واسكنا بالضم فجمع كسفية
الكلمة يحفظها الجوف فيقرح في اذن وليه فيزيد فيها اكثر من ما كان في وقال اكثرهم لا يمين الا قال من قد
يصدق ونزل فيهم كان يقول الشعر ويقولون كما يقولونهم والبعهم غواة على ذلك والشعر اشد
خبرة مدحهم العاؤون **المرأ** بكسر الهمزة وسكون الراء كسفا بفتح السين واسكنا بالضم فجمع كسفية
مدحهم بالصفة تتبع الشعراء الكاذبون ومن اخلاقه لا نهم **المرأ** بكسر الهمزة وسكون الراء كسفا بفتح السين واسكنا بالضم فجمع كسفية
حال اي مصنوع على غير القصد لانهم تجاوزوا الحد مدحوا او مجوا او اهلهم يقولون قلنا وصنعنا ما
لا نعملون **المرأ** بكسر الهمزة وسكون الراء كسفا بفتح السين واسكنا بالضم فجمع كسفية
وكان غالب شعورهم قويا وذكرا فقالوا يا رسول الله قد نزلنا عند الله علم انا شعرا فقال صل ان المؤمن
بما يذنبه ولسانه وان الذي يرمونهم بغيره نفع البهل نزل الا الذين امنوا وعملوا الصالحات وذكروا الله
كثيرا واسموا هجوا الكفار من بعد ما طموا **المرأ** بكسر الهمزة وسكون الراء كسفا بفتح السين واسكنا بالضم فجمع كسفية
بالشوق من القول لا منظر لم ومن عند علمك ما عند واعليه مثل اعتد علمك ولا شك ان الشعر كلام فحسنة
لحسنه وقيمة كفيجه ولا بأس به اذا كان توحيدا او حشا على كلام الاخلاق من حكاية وعيادة وحفظ من
وعظ بصيرة وصلة وهم وشبهه او مدحا للشيء صلح والصالحين بما هو الحق وكان يؤيد وعمر شاعرين وكان على
اشعر النقلة ثم تهديهم فقال **المرأ** بكسر الهمزة وسكون الراء كسفا بفتح السين واسكنا بالضم فجمع كسفية
ما فانه مشاوي نعت لمصدر محذوف مضى بينقلبون لا يعلم لانها استنقها من حشها رضى ثقلون اطلاقا اي مبدع في
ان منقلبت ينقلون المعنى ان الظالمين ينقلون في الانقلاب من العذاب وذكرهم بالاول ونفسهم الظلم بالآخر فعمليل

والا لولا ان من شديدا في شجاعة ونجدة في الحرب ومع ذلك فاما ان الملك لا يحكم عليك فانطري ماذا انما من حسن
العين من انما الحرب وانما انما بالملك وانما اعلم بالرائي وعرك كبح فان حارت حارسا وانما انما سالت سالتنا فاموت الى
المسألة بقولها ان الملك اذا دخلوا فزقة فمهر الفسدها بالقرين وجعلوا العزة اهلها لاله لسيفهم امورهم
فان جعلت وكذلك يفعلون فمهر سائر كلام الله تعالى وحسن حيلته استبنا كلام منها وكانت فتعرفت بغير الملك لا بها
لانما شانه سبب عليها فادان ان يدرى عن ليها فالت واني من سلة اليهم مهديا اخبر بذلك سليمان ان كان ملكا اخذ
الهرة وانصراف وان كان شيئا لم ياخذ منها ولم يانه على بلادنا فاطورة فمهر ما ياتي من مرجع المرسلون من قبول الهدية او
ردّها وما يقال لهم فاهوت وصفا ووصائف والبستهم لاسا واجتلا لا يعرفوا او البست الجوازي لباس العلمان به
وبالعلم فالواو كان عذوقهم خمسة جارية وخمسة غلام واربع لبنات كل لبنات مائة وطل من هيا وخمسة لبنات
وناجا كلالا للجواهر ومسكا وغبرا وحقه فيها حدة شمسة وخرزة جزعية معوجدة الذهب وكنت كما فيه نسخة هـ
الهدايا وقالت فيه ان كنت بيافيين من الصفا والوصائف واخبر ما في الحق فقبل فحقها واغلب الذرة ثيابا مستوينا غير
علاج انما امرت العلمان ان ياكلوا سليمان كلام فيه ليز شبه كلام النساء والجوازي كلام فيه غلظة شبه كلام
الرجال وارسلت الهرة مع المندبين عمرو من وما دى لى وراي وقالت له انظر اليك فانظر اليك فغضبت فاعلمه
انه ملك فلا يهولكن من طره وان ايتت هشا لطيفا فاعلم انه نقي كثر ففهم قوله ورد الجواب كما سمعت فانطلق الرسول
بالهدايا وقبل الهدية فحس سليمان مسير ما خبره الخبر فامر سليمان ان يضر بها لبنات الذهب والفضة وان يسطوها من
موضعه الذي مؤفاه الى السعة فراجع او كانت ثمانية اميال في مثلها مبدانا وان جعلوا حول المبدان حياطينا مشرقا من
الذرية والفضة ثم امر الجحش فجاءوا باحسن حواب البر والبحر جعلها مع اولاد الجحش من المبدان وشماله وجلس هو في
المبدان وجولة الجحش والانس والسياطير فاما الجحش فامر سليمان بنظر اليهم بوجه حسن طلي وقال ما وراهم فاخبره
الخبر واعطى ثيابا من طرفيه فقال ان الحق في ثيابا فقال ان فيها درة شمسة غير مشقوقة وجزعية معوجة الذهب فامر
سليمان الارضة فاخذت شعرة ودخلت في الذرة حتى خرجت من الجحش الاخر ودخلت في ذرة اخرى عيط في الحرة المتقوية
حتى خرجت من الجانب الاخر فجمع بين طرفيه وختمه ودفعها اليهم وميز بين الجوازي والعلمان بان امرهم بفعل وجوههم ابداهم
مكان الجارة ناخذ الماوا باحد رجليها وتجعل على اليد الاخرى والاعلام كما ياخذ من اليد ضرب به وجهه فلما اعتبر الهرة
ليه قال اتدوني ان تدوني بماله اكثر استعمال الامداد في الجيوب والمزج المكون **المرسل** سوز شدة ونون ظاهرين
وسبكه وفتا ونيار وصلاو ونيار وفتا ونيار في الجانبين ثم رد الهرة وقال فما انا في الله من البوة والمالك خبر من
انا كرم من الدنيا ثم امرت من اكاره عليهم سبب حليم على الامداد فقال مل استمر بهد من فخرج من فخرج من
بزخارف الدنيا لا كرم اصدتم قد را جعفر الدنيا اصغر قد را عبد الله تعالى وعنت اسانه واوكبانه ان فخرجوا شيئا منها او كرم
عليه والهرة اسم الشيء المعطى غلاظية وروفي نصفان في الماوا وراية الى المهدد الله المعنى ان تغلى اعطاني بوة وكما
لا تروى عليه فلا حاجة الى الدنيا كرم بل حاجتي الى ايمان وكرم فلنا فيهم **جود لا قبل لهم بها** ولا قبل لهم بها ولا طاعة
ولخرجهم منها من سباله وهم صاغرون **حسن** ان لما توفى سليمان فلما رجع رسلها اليها فالت فاعرفت انه ليس ملك
وما تابه من طاعة وارسلت اليه اتي فادته عليك وجعلت سر رها وادخل سبعة ابواب اجل فصرها وقصرها داخل شعرة قصور

واعلمت

واعلمت الابواب وجعلت عليها حرسا وارسلت الى سليمان اني من القليل مع كل قيل الروح شدة وكان سليمان رجلا شديدا
لا يدري حتى سأل عنه مجلسه على سرير فرأى رجلا وجها غل في روجه فقال ما هذا فقالوا له الميسر جند ما فقال
ايامه ما يني بحر شفا قبل ان ياتوني فسلمت من فخرج من على اخذ منها فالت عرشه وقمن عفرته من الجحش والعفريت والعفريت
والعفريت والعفارية واحد ما خوذ من العفريت الثراب فكانه يصير قدره عليه واصله زينت فيه النامية العرة ومنها العفريت
من الجحش والانس النافذ فيها حجب واسمه كودي او صخر الجحش على العفريت صنع قدوة عند من يراه انا انك ان الجحش
قبل فصرها اليك والي عليه على حمله لقوى فمهر **حسن** على ما في الجواهر لا ابداه بغيره قال ايديا سرع من ذلك قال الذي
عنده علم من الكتاب ان من كتابها الله ومو اصنف من حيا او غيره كان يعلم اسم الله العظيم وكان منه ومن غير شها مقار
شهر من انا انك به قبل ان يرد اليك طرفه حسيب بعد نظرك الى ما او مقار مع عينك وطرفها وجوز ان يكون
الملك الموضعين فعلا او اسر فاعل روى ان اصنف قال سليمان ان يسل طر ففطر غوا اليمن فاعا اصنف فاعا الكرى عت الارض
ونبع لدن كرى سليمان قبل ان يرح اليه طرفه فلما راه مستقر لعنده ثابا لدن وجعل اليه من يارب الشام في السروان
قال هذا اي حصول يراي من فضل في كلى واحسانه ان لسليمان العاقل النصيب استكر على السر ان امر الكرى يكون
غيري علم من ثغره لغير شكوي وكفى ومن شكوا فاما مشكروا فمهره لا ينع شكره عاقل عليه ومن شكوا فمهره لا ينع شكره
فان ربي عني عنهم وعن شكرهم كرمه فاذ وفصل على الشاكر والكافر فالواو لما كانت لنفس خاويل الحش ان نفس سر من سليمان
لان انها كانت حية وان يرد جها سليمان فتلذذوا ولا فلا يفكرون من الشخير فقالوا ان عقلها شيئا وانها شعرا او الشافين
وان خافوا لما فرحوا وقال فكلوا وغتروا لها عرشها بان جعلوا اعلان اسفله وكان الجوهرا الاحمر اخضر وبالعكس فطر
انهم يدي الى عرشه لمرتكوز من الدين لا يهدو **حسن** فغير عرشها لا خبا وعقلها ونياصرحا لا خبا راقها ولزها
شكا اعظم من ملكها فامر الشياطين ببناء زجاج كانه الماوا بياضا وجعل معن النار فوارر وجعل تحت اثال الحيات والفتاح
فاذا ربي ظن ما حفيضة ووضع سره في صدر العن وجلس عليه وعلمت عليه الطير والانس والجحش فالت بلبس سليمان
اهلك من عرشك فالت كانه موناخ انا فذره فمهره ولم نقل نعم لئلا تذب **حسن** شمت عليهم كما شمتوا عليها فبعث ما اجابته
بحواها عطف سليمان على حواها فقال واوينا العلم بالله سال وبعدها من قبل فصرها الى النار عرشها
لن سليمان وعرفته علمت ان حبيبة اية الله على قوة سليمان فالت واوينا العلم بنوته من قبل عليه الالة فغطت بهن كلام على العن
وكما مساجير **حسن** طابعين لما اخبرنا ما افترخنا عليه من الالة على ثوبه الخفية اما به قبل فمهره الشمر ليه ثم اسروا
وصدوها الى الله تعالى عن عباد ما كانت عباد لانها كانت بعد الشمس والقاع ما كانت عباد ان صدقها معن من دور الله
انا شانت انها كانت من كافر من عبادت الشمس ومن مع انها تعليل ان يلك من فاعل صد ما فلا وفقت على من دور الله
ادخل الصرح اى فيه فلما را به حسبه لجة ما عظميا وكشفت عن ساقها **حسن** عجلها **المرسل** ممره ساقها والسوق وسوقه
لجوا من العرش من ممره من ساق وجعة يد على ذلك حجة من القراء بل ثواب ما غن الذي صلح وزعم بعضهم ان ممره الكلمات الطاف
بعبق العرش اذ لا اصل لغيره العرش ومن الحكم كانه لانه لم يذكر على ذلك لئلا يجل ما وصل اليه من كلام العرب لئلا يعبر به
حجة تاصح باقوا من العلم من ساقه ونكر من عاقلوا الاله اصل المعنى انها رقت بها فاحنى يث رجلا فافرا سليمان احسن الناس
شاقا وقد كثر ان عليها شعر انصرفت رجفة عظمه قال انصرح ممرى بيان من قوا ريد كاز زجاج وليس بها خفية وحنا

ها

نزل لا حول لهم ولا قوة من ربهم على هؤلاء الذين لا يسمعون الا نداياهم ولم يسمعون صوتا الا وهم ينادون
عليه انما هو صوت من ربهم انما هو صوت من ربهم انما هو صوت من ربهم انما هو صوت من ربهم انما هو صوت من ربهم
الاستدلال وادخالهم الاستدلال على اذناهم انما هو صوت من ربهم انما هو صوت من ربهم انما هو صوت من ربهم
فقد مر هذا اي البعث الذي قيل على محمدا وانا ايمان بالحد البعث وقد مر عن ابا داود على هذا في الحديث
باتحاد المبغوث الاولين بالخيرين من بني اسرائيل في الدنيا والآخرة فانا كما فيك فانا كما فيك فانا كما فيك
صا دفين من الامم في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة
بمن قولهم فلما اردوا من غير وجهه تولوا سراعا والمنية تعني المعنى في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة
به من الغلاب وموتوا ما بعدهم في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة
ومعنا ما الترو وما يعلنون من الكفر في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة
والها للقبلة الكراوية المعنى في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة
وفي عيسى فترك ان هذا القرآن الذي هو على اسرار الله في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة
حر لانه منصوص فيه وانه اي القرآن الذي هو في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة
بالقرآن والكافرون بعد ان يسمي الحكوم به حكما او يحكمه حكما به في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة
فلا يدرك حكمه العلم بحكمه في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة
وموا الاستلام ولما كانوا لا يعرفون ما يسمعون ولا يسمعون ما يسمعون ولا يسمعون ما يسمعون ولا يسمعون ما يسمعون
من الروم ولا يسمعون الضمير الذي هو في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة
القارة وكثير الميم وصبب العلم والذم منقول من المعنى في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة
بها دى بيا وكسوة في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة
وشكروا لها ونصب العلم في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة
عن صلاتهم في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة
في النفس قبل ظهوره في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة
التاسعة في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة
لها اربع قوائم روى ان لها راسا في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة
مفضلين اثنا عشر راعا في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة
لحسن اتم خروجها الا بعد ثلثة ايام على تخرج الزمان ثلثة ايام والناس يطرون فلا يخرج الا ثلثة ايام
ولا تكل انما اية عظيمة وثا فيل عن عظمها فممكن عقلا وعنده سلم انها تخرج من القضا اول ما يند واثنا ذات في الدنيا
لا يدركها طالت ولا يقوتها طالت او تخرج من جرد وقرا ومن مقامه وعنده سلم ان لها ثلث خرجات خرجت باقى القرب
ثم تاكل من اطولها ثم تخرج قريبا من مكة ثم تاكل من اطولها ثم تاكل من اطولها ثم تاكل من اطولها
الاولى في ناحية المسجد ما بين الكعبة الاسود الى باب من يخرج من خارج وسط ذلك من الارض يحكمهم على

السمع ان بان حور من كرامهم عاظمهم سلطان الاديان كلها الا من الاسلام وروى عنهم وكلامهم من الكلام للرجح ان
بحرهم وناكلهم اوجرحا اياهم قولهم لا يؤمنون الا بربهم ولا يسمعون الا نداياهم ولا يسمعون الا نداياهم ولا يسمعون الا نداياهم
لما طولت قواهم لا يحطون منه سلم انها تخرج من عصى موسى وخاتم سلم فيقولوا وجه المومن العضا وعظم الكافر
بالخاتمة حتى ان اهل البيت يستعملون فيقولون هذا يا مومن من كرامهم عاظمهم سلطان الاديان كلها الا من الاسلام
نوم فيخرج من كرامهم عاظمهم سلطان الاديان كلها الا من الاسلام فيخرج من كرامهم عاظمهم سلطان الاديان كلها
كما في اباينا لا يؤمنون الا بربهم ولا يسمعون الا نداياهم ولا يسمعون الا نداياهم ولا يسمعون الا نداياهم
القرآن يبين لان جميع الكفار مكذبون فموتوا ويحسبون في المعنى ان روي الامم عشر من روي ابيهم الى الموت فيستعملون
نيساقون حتى اذا جاءوا مكان الحساب قال الله لهم تعبدوا كذا وكذا في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة
يا ايها الذين آمنوا لا تأخذوا بطول في ما امرهم به فموتوا ويحسبون في المعنى ان روي الامم عشر من روي ابيهم الى الموت
المواظبة لا حجة لهم فيظنون انهم لا يؤمنون الا بربهم ولا يسمعون الا نداياهم ولا يسمعون الا نداياهم ولا يسمعون الا نداياهم
بمعنى الصور من قرون ففزع فخاف ولم يقل من قرون الا بربهم ولا يسمعون الا نداياهم ولا يسمعون الا نداياهم ولا يسمعون الا نداياهم
ان الحياة تعالى حتى روي ان المعصيات ثلث بعة الصور وبعة الضيق وبعة القيام لرب العالمين وهذه البعة الاولى
المعنى في الصور بيات من بعة النعمة جميع الخلايق الا من استأذنت الله في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة
الجمع الفرع او من الشهدا المنقولون اشيا فيهم حول العرش وحيروا وسكوا وسكوا وسكوا وسكوا وسكوا وسكوا وسكوا وسكوا
والقار ومات في النار من القارب والحيات وحلة العرش في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة
من السموات والارض الامن في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة
فالادري كان معا الصبي الله امر في راسه في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة
وكل اي جميع الخلايق في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة
من اناه كالحرب في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة
ومعنى حال من كان في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة
طنتها ناسية في مكان واحد اعظمها لان النظر لا يحيط بها ومعنى الحفصة في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة
وخوة السابعة في صفة الجيش باء عن شل الطور في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة
قالوا ان صنع الله مفضل العاقل فيه ما اذ عليه في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة
له ربي في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة
والناس من كل بالحسنة شرط يستلجوبة وحيرة فله خير منها ثوابا لا تملك انما عاقلها وخوايرها بالحسنة فله عشر اشيا
له وهو من فروع من قواهم في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة
له وهو من قواهم في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة
له وهو من قواهم في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة
له وهو من قواهم في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة

وانبغى وكان ينبغي ان يكون من قلوبهم وكان عاملا في قلوبهم فبقي عليهم على اسرائيل ظلمهم
وكفرهم وكثرة ما لم يركبوا على موسى بحالته وتكذيبهم وما موصولة في مكان مناجاة وان اسماها وخبرها والمتصل بها
صلتها وحالها نصبت معقول ثاب لا مائة معنى لتتوا بالعصبة لتتوا بالعصبة فالتا لتتوا كناية عن العمل اناة صاع
كأصاعه وعوذه دهمه وأدبته معنى. مؤمقوت اي تنويرها بالعصبة من ان يكرى نهضت متفلا. ليتوا كرا
فصلها واحد المفاخ وارا ديه الجسد ففجر المعنى ان حرا قرون كثر فاحتل لها مفاخ من طوع كل منع قدر اصبع كانت
تتوا الامة القوية وكانت الامة ماير العشرة الى السبعين كانت وقدر سنين بلا وتصب تنوا قال الله هو منه بنو اسرائيل
موسى وخذ الانفراج عظمه الدنيا لا ينظر ان الله لا يحب الفرجين الذين يطمعون بالمال ولم يشكروا على ما اعطوا
لا صرح بالذنب الا من انصبا ويسكن النفا فاما من مئة الآخرة ويعلم انه مفاد من فرب فلا يفرج بها سهل من فرج
بغير مفرج استعجب حرا لا انفعه الله. الفارجين واسم وارتعد في انك الله من الاموال الدار الآخرة بان
تخرج الاموال الى الطاعة فافتنال الاجر ثم وما مضد رية. موصولة محلا نصبت حال ان يتفلا فيما اتاك ولا يسرى
نصبت ان ما يحتاج اليه من الدنيا فخذ وخرج الباقي للحسن لير ان ندمه الفضل ونسك انفسه. المعنى لا يفر
بالذنب ولا تسكن اليها فانها لم تدرك على احد ولم تفر في الحد من انفسهم حسا قبل خيرا قبل هريرك ومثل قبل سمك
وعنال قبل مفرق وفراغل قبل تعلقك حياكل قبل توك واخبر في ان مرض عليك كما احسن الله التل المعنى اعطى فضل
ما لك كما ازاك على قدر الحاجة ولا تنفع الفساد لا يفسد لا يفسد الله تعالى فقد طلبت الفساد في الارض ان الله لا يحب
المفسدين قال الله او منته اى المال على علم حال عندك صفة على المعنى او منته مستحقا لما في من العلم قالوا ان اعلم
في اسرائيل التوراة في اراء العلم فوجه المكاسب كالزراعة وغيرها علم الكيمياء قالوا كان موسى يعلم الكيمياء فعلمه
اخذ علمه قرون وروى ان الله علم يوشع من نون ثلثه وكالين ثلثه وقرون ثلثه فخر بها فاصاف علمه فاما
لا علمه فزعموا انه كان اخذ الرصاص والحاس بمجملها ماذنبا ونجاسا في هذا العلم كثير كذبة فلا يفتت اليهم ولا يقدرون
لانهم قرون وخرجون ونوعون انهم يعلمون سهل ما نظر اخذ انفسه فافلح ولا ادعى كالا انفسه فتم والسعيد من
انصرف طوعا عن افعاله وافعاله والشقي من نزع نفسه افعاله واقواله وافقر بها ان علت من القرون ما ملك من
لاستاد الغاية ويجوز جعلها كالا من هو اشق منه هو ابا العذرة والعذرة والجسد والرجل كالا المال وسد النوى
لقرون لانه كان قد علم حال من تدبر وهلاكه فلم يفرج وجوب بعضه ان يكون نصبا لعلمه لانه ادعى العلم ولم يعلم علما
نفى عن نصيب الهلاك ولما كان قرون من الهالكين المجرمين ذكرهم بعد فقال ولا تسال عن نوبهم المجرمين لعلمه قال
بهم بل يظنون انهم لا حساب لانسا لهم الملائكة سوال استعلام بل سوال بوج لا تسال المجرمين معلوما الى اسالون
غيرهم عن عقوباتهم وعقوباتهم بل المجرمين الفاعل السعال في ريشه حال من فاعل حرج على قومه على غلبة شهواتها
سرح ذهب باربعة الا على نية عليهم وعلى جوعهم الذباب الاحمر وعن حسنة ثلثه بعلام وعن سارة ثلثه بعلام على علم الحيا
والذباب اى قسعين النما عليهم العقوبات وموازل نور ربي في المعصية فتمت بحسب الدنيا فتمت الاوى قرون
من المال ومذاقوا القطة فتاة نموة استقر بوايه الى الله تعالى في نفقة في الحيا كما تراكها انة الذو حط جردت
عظيم اصل ويل الذنبا بالهلاك ثم استجلى الزجر والمراد بالذن ان توال العلم الزايدون في الدنيا الذين غرقوا الاشياء

كما يحسن العالمون لباقي قرون وملكهم نصبت محذورى الزمركم نوا الله على الطاعة خبر من امر وعمل صالحا
ان جعلت ولا يلقاها من كلام العالمين وانما ان جعلته من كلام الله تعالى. بيع الياحفا المعنى لا يروى الاعمال الصالحة
والجنة الا الصابرون على الطاعة وعين العصية وسبب هلاك قرون انه بنى على موسى بان اوحى اليه ان موسى اسرائيل
ان يلقوا في ارجلهم خيوطا اربعة خيطا على ارجلهم يمشون اذا راوها ان يتلاى نواها قال موسى الان لم امرهم
كلها خيطا فاقمهم يحرقون هذه الخيوط فقال يا موسى ان الصغار من امرى ليس بصغير وان من امرى لم يطيعونى في الصغار
لم يطيعونى في الكبير فامرهم ففعلوا وامتنع قرون ولما عبروا والبحر جعل موسى الجبوة والقران في هرون فقال يا موسى
تدعهم بالرسالة ومروا القربان والجبوة فابقى يد وانا اقرا بنى اسرائيل للتوراة ليس على مذاخير فقال موسى
من الله تعالى فقال له لا اصدقك حتى ياتي على كل باية فامر موسى اسرائيل فقاموا في بيت ففعلوا وانا تواجرو
فاصبحت عصاه هرون مؤدبة خضر فقال قرون ما هذا يا عجب ما صنع من البحر واعتزل موسى جعل موسى يدايه
ومن لا يلفظ اليه لما يدها من القرابة فلما نزلت القرحة صلبه موسى على ان يعطيه من شل القرحة دم دنا وكذا الذنوب
وبقية الاموال يجمعها فراجا جنة عظيمة فنبها وقال لى اسرائيل ان موسى يريد اخذ اموالكم فقالوا ان كبير يا موسى
يا شيت فقال حيا بفلانة البقي محي بها جعل لها الف دينار جعلها من جلة نساكن ان قدوت موسى ففسا فاجابهم
جمع قرون الناس من الغد برا من الارض وقال موسى اخرج البهم ومزهم وانهم فخرج وقامر وقال ان سرق قطعنا دمه
ومن امرى جلدناه ثمانين من ناوليست له امرأة جلدناه مائة جلدة وان كانت له امرأة وحماة حتى يموت فقال قرون
وان شيت انت فقال اركش انا فقال فان اسرائيل يرمونك فخرجت بفلانة فقال ادعوا فافان عي قالت ففهم عا
قالت فلما جات الى موسى انا فعلت بك ما يقول هؤلاء وعظم عليها ذلك قال الذى فلى البحر وازل التوراة
الا صدقت فوقعها الله تعالى فقال في نفسها احدثت نوبة بعد ان اذعن رسول الله لا كنوا ولكن قرون جعل لاجلا
على ان اذرك بنفسى فخر موسى اذ ذاك ما جذا سلكي بقول الله ان كنت سواك فاعضبت يا فوجى فقال اليه انى فامرت
الارض ان تطيعك فمرها يا شيت فقال من كان مع قرون فليشيت معه ومن كان معي فليعتزل قرون فاعتزلوه كلهم
والارجل او وجلان فقال يا ارض خذهم فخذهم الى الركبت مر فال يا ارض خذهم فخذهم الى الاعناق وقرون
واصحابه فخذهم الى الاحوال فباشروا موسى الله والرحم دوى انه ناشئة سبعين مرة ومول المثلث اليه لشيعة
عصية ثم قال يا ارض خذهم فانطقت عليهم محسفا به ومداره الارض فكان له من صفة من قرون
الله فامرت من عذابه فاجى الى موسى ما اعطى فليلك ما افعلك استغاثت سبعين مرة فلم تسمع فوعزى فجلالى
لو استغاثت بمره لاعتنه وما كان من المنصر من غدا بنا دوى انه خسفت الارض الى الارض السفلى
وانه يجلجلى في الارض على يوم قامة الرجل لاسلح فصرها الى يوم القيمة ولما خسفت قالوا انا دعاء عليه ليسيد
بامواله فدعا موسى فحسف جميع امواله فتم تعجب الذين كانوا من اى منزلة من الدنيا بالامور العرف العرب
منهم استغاثوا لان اسرى اذ عن اليوم الذى قبل يومك وفيها على خطاهم وقالوا ويكان شيت موصوا
لكثرة الاستعمال لان اصلها من تعجب والكاف صلة بان عند البصر ولذا كفتت العبرة فصار معناها
الندامة والتنبية على الخطا. بمعناها الترجم بلغة جبر وعبد الكوفى ان ويك معنى وكف معناها لم تروا ل

Handwritten text in Arabic script, likely a continuation of the previous page, written in dark ink on aged paper.

الشيخ

146

الانذار وورى ان جلاله كان يصلي بالنهار ويصلي بالليل فقال للذين دعته صلواته فارادع الحسن من هذه صلواته عن الحسن
والمكر فليست صلواته بصلوة ومن قال عليه وفيه يا رسول الله ان لا تأبى الابل كذا فاذا اصبح سرق فقال صلواته
فانتهى المعنى اذ اصبحت الصلوة كما ينبغي منتهى عن الفحشاء والمكر وكثيرا منها وسهون عن الفحشاء والمكر وسهون
ومنذ اللفظ ليس بعام ولكن الله اياكم بالرحمة الكبرياء في شكره اياه بالطاعة وذكر الله الكبرياء في شكره عن الفحشاء والمكر
من الصلوة وقراءة القرآن الكبر من ان يفي معه ذنب فاصلم الا ابتكم بغير اعمالكم وارادوا عند ميلكم وارادوا في
ديجاتكم وخبر من اعطاه الذهب والفضة والورق ان تلقوا غدا وكثيرا من غير اعمالكم وبغير الاعمال فلو اودوا ما ذاك
يا رسول الله قال ذكر الله وسئل ان الناس اعظم منزلة قال الذين الذين الله كثيرا فالواو من الغاري فقال لو ضرب بسيفه الكفار
والمشركين حتى ينكبوا او غنموا ما كان الذين الذين الله كثيرا افضل منه درجة من مثل الاعمال افضل قال ان تبارك الذي
وليس انك طيب بغير الله والمراد ان ذكر الله تعالى باطن الى حاله وعظمته وقدرته ونزله عن على سواه والمراد
بذكر الله الصلوة ووصفها بالكبر ليس تقبل التعليل كانه قال للصلوة الكبر لا ما ذكر الله والله يعلم ما تصنعون
ولا جلالوا اهل الكتاب الذين انصبوا الى الابالتي هي احسن من شهادة ان لا اله الا الله الكبر عنهم اذا بدوا
الحزبة بالجمع القاطع على توحيد الله تعالى لا احب الوقت مثلالا الذين ظلموا منهم نصيب الحرب ومنع الحزبة
واثبات الشريعة فلو لا جلاله لو لم يزلوا في الشيف حتى يملوا او يعطوا الحزبة لانتقام من الحسن المعنى لا الظالمين
فلا تظلموا ومن الحسن بل بالخطاة لانهم يظلمون على كثير المعنى لا تظلموا والظالمين منهم بئس بل سلكوا الشيف منهم لظلم
عنادهم وناقضه من التوراة بالعبودية وقسوه بالعربية وما جازوه ولم تعرفوه فلا تصدقوه ولا تذكروهم وقولوا
امنا بالذي انزلنا وانزل اليكم الى وحملتم فصلون المعنى اخبرهم انكم مؤمنون بالله تعالى وجميع كتبهم وانه رتبنا
وربكم فالواو من انسخ بقوله فانتم الذين لا يؤمنون بالله ولا بآياته ولا بآيات التوراة انزلنا اليك الكتاب
فالذين انبأهم الكتاب التوراة كعباد الله من الله واحبا به من قبل الذي صلح من اهل الكتاب يؤمنون به ومنهم من
اي اصابه من نفع من يربى وما يحسد ما يابنا الا الكافرون من قبله من قبل القرآن ولما كانت الكتابة غائبا تلوون
بالمنزلة ولا عظة بمثل لا احب الوقت مثلالا المعنى لم تكن فاريا ولا كتابا ولو كنت تعرف شيئا من ذلك اذن
لا ريب الميطلون في بؤسك ولما لو انما اخذ من كتب من تقدمه وان المنعوت عندنا لا يحسن الكتابة فليس هذا الحفص
من ميطلون في الكارهم بؤسك لا نكحيت كما مؤمنون في شبه لو كنت فاريا كانا فليكن انت افي لا يحسن الكتابة بل هو
اي من علم ايات بنات اي فوايات اصحاب جدد والذين من العلم لانهم عذوبة في كتبهم كذلك لا يكتبون الا بغير
او المعنى بل القرآن ايات بنات في جدد المؤمنين الذين حفظوه لان من قد علموا الا يعرفون كتبهم الا بغير اذا اطبقوه لم
يعرفوا منه شيئا سوى لا يباينوا من قولهم وما يحسد ما يابنا الى الله على ذلك الا الظالمون اليهود المشركون
اي ايات من ربه جمعا ونفردا اراد الحسن المعنى لا يراى عليه آية كالساعة والعصا والماء قل انما الايات عند الله
يعرفونها بغيرها اذا كانت كيف تاروا ولو انزالنا اخر حرا ليعلم ليس الا من ذلك واما انما نذكر من بين المعنى انما كلفت
الانذار وان الله بالذليل الواضحة وفاعل اولهم مكلف انا انزلنا غليل الكتاب المعنى لم يكلفهم انزال القرآن عليك
فما عليهم ان تصدقوا بغير جلاله فلو اعطوا الايات لانه ثابت على نزول الايام وجميع الايات غيره بعد تار في ذلك

المذكور

148
المذكور وهو القرآن للرحمة وذكرى نبي القوم يؤمنون ولما اصدقوا بالقرآن انزل في الله مني وبينكم
شهادة يشهد بالبيان والتفدين عليكم بالكذب لانه يعلم ما في السموات والارض عند الله في المؤمنين
بالاطلاق الكافرون بالله هم الحاسرون المغبونون لا يشر لهم الكفر بالايان ونزل من استجبل العذاب استهزأ وتجلو
بالعذاب لو اكل مسي في الله انهم بعد يوم في يوم القدر الموت بدراجهم العذاب وليا بينهم
الجدانية الاجل المسمى بعته وهو لا يشعرون الا بحيلة محبطة بالكافرون ان ثبت يومهم يومهم
العذاب كان كيت كيت فعلى هذا كانت الان محبطة لا يستحقهم اياها بسبب ما صلبهم ولا اجبت ان جعلت نور ظروفا
للكافرون المعنى انهم يحيط بهم بعد البعث من فوقهم ومن تحت ارجلهم يحولهم من جحيم مفاد ومن فوقهم من
ويقول النور والياء ذوو ارجلهم ما كنتم تعلمون من المعاصي ونزل من كان يؤذي مكة ويحشي الجوع ان خرج
يا عبادي ان ارضي وارضى فارجوا فان اوارقهم حيث كنتم اذا عملت بالمعاصي في ارض او امرت بفعلها فافهموا
فان ارضي واسعة في الحسنة من قد نذبه من ارض الى ارض من ارض الى ارض استوجب الجنة وكان يقين ارضهم
وعهد الثاني فاي اياي فاعلموا من جواب شرط مفرد في قدرته ان ارضهم من العبادات بالارض لشره المعاصي فليعلموا
يقربوها وتقدر المعقول ذلك على احصاء العبادات والاخلاص له فيها فالواو من على كل من كان ارضي فعل
فيها بالمعاصي ولا يقدرون على تغييرها ان يهاجروا الى حيث تنهوا الى العبادات ثم ينجح المهاجر بقوله كل نصير في الله
الموت اي مرارته كما جدد الزايق طعم المذوق لانها اذا انقبت الموت تنهوا على ما فارقته وطعمها لاهل النار جوارح بعد
الموت بالنا والياء النبوة منهم شاة شاة من الثواب الاقامة وتوحيهم متعبا واذا تعدى مضرة النقل لم يشع الا الى
منقول واحد كاذبته ويعدى بها الى الضمير المؤمنين الى الفرق جلالا على نزلهم على نوبتهم على خط وخط واصل
الفعل وريما مؤخلة من النبوة التوراة لنزلهم من الجنة في خالدين فيها نعم من اجر العاملين ان
لم يجعل ما بعد نعمنا للعاملين وقد عتبه خبره من قوله فيهم الذين صبروا على المشاكاة ومفارقة الاوطان واذى
المشركين وعلى ربهم تنوكلون وكاين اي وكما وقع من دابة من على من ثبت على الايام من الحيوان يات
لاجل من فاما مضاعف حكمه وكسبه الله من رزقها واياكم وكاين نصيب منهم بعد رزقهم من رزقها لا يشع
على رزقها لانه تعالى اخبر انه يرزق الدابة واياكم لا ما قسم له لم يرد انه موزون بعشرون موزون على ايامكم
كان حقا في الحقيقة كل الله واراد وهو الصبح لا فوالله العليم بضمائرهم قال صلح انما الناس ليس فيهم فموتهم
من الجنة الا فوالله منكم وبولايته عنكم من النار الا فوالله منكم وبولايته عنكم من النار الا فوالله منكم وبولايته عنكم من النار
توت حتى تستوفى رزقا فانتم الله واجلوا في الطلب لا يحاكم استبها الزور ان يطلبوه بجاصي الله فانه لا يردك الله
الاطاعة ولنسبهم جوابه ليقول الله فان اعترفوا لك فقل فاني فوكون فليكن يومهم من طاعة تعالى وتوحيده
ما اعترفهم انما خالق السموات والارض وما بينهما والياء وقدر اي ضيق له المرشاة وتقدره بسط لمن شاء
وتقدر لمن يشاء فموتهم من الجنة مؤمنة علمهم بقول الله جوابه وليس انهم فقل الحمد لله على نعمته المحمد
عليكم بل اكثرهم لا يحفلون لانهم مع افراهم من ذلك مشركون ولعبت او غنمت الدنيا لهم والى الدنيا عليهم بها
ورعدت فموتهم من رزق وان الذار الاخر اي حيوانا الى الحيوان المستمرة البقا لا تقصا على ان الدنيا وتميت الحيوان

148

نك

ن

من فاعلم لا جمع في المعنى اي احسن الله بالطاعة ثم تعطف على ضمير الزوال الصبر واليقظة واقبوا الصلوة والامور
من المشركين لا يفرقنا ان ذلك من الذين فرغوا من الشرك فمروا بامر اي جعلوا قوما محلة وهم
اليهود والنصارى المشددة من هذه الامنة وقاروا اي تركوا وكانوا شيعا مرفقا مختلفة كل حركه لا يفرق
من الذين فرغوا فارجحوا بكونه الوفاق على المشركين ان تانست من الذين لا يجوز على شيعه لان معناه من المنافس
دشمنه على حزب فرحين بالدين ففرحوا ضما لكل على هذا القول وكل حليل غير خاص فليس فيه شدة
كفر وموضع قوله وحمة حميا ومعها المعنى لما حاور اليه تعالى في الشايد فاذا انعم عليهم اذا فرغوا منهم برحمته
لمسكون ثم امرهم باعادة وتهديد فقال ليكنوا الا اذعن عن كل اي لكي ينفروا بسبب انهم من النعم فيضالهم
لانهم اقل من العبيد الى الخطاب وهو فمعهما لستم غافلا وقد فعلوا انما هم سلطانا نهمانا كنا باهموكم
مجازا لان البرهان لا يشارك ولكن لما جاء ما هو دليل على الايمان مكانه شكامة وما قصدت في مما كانوا به مشركون
المعنى يكون من الله مشركون مؤمولا بخرج القمير اليها اي كملوا بالامر الذي سببه فشرعوا رحمة كفارة وخصيا
وان ضمير مية فخره بلا ما قدمت اي من الاعمال الجيدة لداهم فينظرون بشوق رحمة تالي وعلل
ببومنون ولما ذكر ان السنة اصابتهم ما قدمت اي من فعله ويخرجون فقال فلماذا
الفرق حقه بان يره وتصله والمشيكن ابن التليل من الصدقة المعلنون بجمع هذه الآية ابو حنيفة على خبره
دوى الحارم اذا كانوا محتاجين في الشاقي لا يجب فمعهما وبقيهم على ان العير وما ايدهم قصر امر الحى وملائك
البر فاسألوا ربنا انهم مؤمنة واسكان الزواجر اذ على الخطاب قبله اي لصبر اصحابه فانه في امور الناس ما اعظم
وما معونه عبيد وضبط العمل لا اله الا الله اي لكي يرضى المعنى فما اعطيتهم ويحتمل لغير الله فلا يؤمنوا عند الله
قالوا من الذي يدخل على ابناء التوراة ومذاحل ولا يات عليه فيمن يعطى صدقة ليكثر ماله لا يات فممن يعطى
من التوراة اليه الخيرة لا يات فممن يعطى صدقة ليكثر ماله لا يات فممن يعطى صدقة ليكثر ماله لا يات فممن يعطى
فقال فاولئك هم المصنفون بان ضاع حسناهم فيعطون بالمسنة عشرة اصنافها والمضعف والاضعاف
فوز منهم من اصحابه مان وجواهمهم يضعفون حسناهم بان يزدوا في فعل الخير من اضعفت الشيء وضعفته واد
لخصيص من انفق امواله لغير الله لم يث ومن انفق له اتيب وزيدي ثوابه ثم اوما الى محرمهم فقال الله الذي جعلنا
مستد اخبر المعنى هو المخلص بالخروج الزرق والامانة والاحياء من شركايم من فعل من ذلك من
جسوا عجزا فقال سبحانه وتعالى عما يشركون يرحم المعبود من طهر الفساد هو القبط المعاصي الشرك
في البر البرادى والمفاوز والبحر القربى على المار عكرمة العرب شى الامصار العال المراد خضبة البحر فكانوا
المعاصي بالبر يقطع المطر كذا ثورية البحر يقطع المطر وخالو الصدق من الاول لان الصدق اذا جاء المطر صعد على
وجه الماء منتفخا فيمنع فيه المطر فيطير عليه فيصير لولا في البر والبحر الفساد في البر فاني ما يابل في البحر
غيب الجندي التسق ما كسبت ابدى الناس من الذنوب على الوفاق عندى حان ليعلم الامم بعد القسم وغيره
لا عبرة لانه جعل الامم المعنى طهر الفساد في فائز الجنتين فيمنع قاتل الناس سبب معاصيهم لندمهم بعض
بعض الذي علموا من الذنوب لعالمهم يرحمون عن عاصيهم لخصيص طهر الفساد لندمهم عاصيهم لندمهم

من فاعلم لا جمع في المعنى اي احسن الله بالطاعة ثم تعطف على ضمير الزوال الصبر واليقظة واقبوا الصلوة والامور
من المشركين لا يفرقنا ان ذلك من الذين فرغوا من الشرك فمروا بامر اي جعلوا قوما محلة وهم
اليهود والنصارى المشددة من هذه الامنة وقاروا اي تركوا وكانوا شيعا مرفقا مختلفة كل حركه لا يفرق
من الذين فرغوا فارجحوا بكونه الوفاق على المشركين ان تانست من الذين لا يجوز على شيعه لان معناه من المنافس
دشمنه على حزب فرحين بالدين ففرحوا ضما لكل على هذا القول وكل حليل غير خاص فليس فيه شدة
كفر وموضع قوله وحمة حميا ومعها المعنى لما حاور اليه تعالى في الشايد فاذا انعم عليهم اذا فرغوا منهم برحمته
لمسكون ثم امرهم باعادة وتهديد فقال ليكنوا الا اذعن عن كل اي لكي ينفروا بسبب انهم من النعم فيضالهم
لانهم اقل من العبيد الى الخطاب وهو فمعهما لستم غافلا وقد فعلوا انما هم سلطانا نهمانا كنا باهموكم
مجازا لان البرهان لا يشارك ولكن لما جاء ما هو دليل على الايمان مكانه شكامة وما قصدت في مما كانوا به مشركون
المعنى يكون من الله مشركون مؤمولا بخرج القمير اليها اي كملوا بالامر الذي سببه فشرعوا رحمة كفارة وخصيا
وان ضمير مية فخره بلا ما قدمت اي من الاعمال الجيدة لداهم فينظرون بشوق رحمة تالي وعلل
ببومنون ولما ذكر ان السنة اصابتهم ما قدمت اي من فعله ويخرجون فقال فلماذا
الفرق حقه بان يره وتصله والمشيكن ابن التليل من الصدقة المعلنون بجمع هذه الآية ابو حنيفة على خبره
دوى الحارم اذا كانوا محتاجين في الشاقي لا يجب فمعهما وبقيهم على ان العير وما ايدهم قصر امر الحى وملائك
البر فاسألوا ربنا انهم مؤمنة واسكان الزواجر اذ على الخطاب قبله اي لصبر اصحابه فانه في امور الناس ما اعظم
وما معونه عبيد وضبط العمل لا اله الا الله اي لكي يرضى المعنى فما اعطيتهم ويحتمل لغير الله فلا يؤمنوا عند الله
قالوا من الذي يدخل على ابناء التوراة ومذاحل ولا يات عليه فيمن يعطى صدقة ليكثر ماله لا يات فممن يعطى
من التوراة اليه الخيرة لا يات فممن يعطى صدقة ليكثر ماله لا يات فممن يعطى صدقة ليكثر ماله لا يات فممن يعطى
فقال فاولئك هم المصنفون بان ضاع حسناهم فيعطون بالمسنة عشرة اصنافها والمضعف والاضعاف
فوز منهم من اصحابه مان وجواهمهم يضعفون حسناهم بان يزدوا في فعل الخير من اضعفت الشيء وضعفته واد
لخصيص من انفق امواله لغير الله لم يث ومن انفق له اتيب وزيدي ثوابه ثم اوما الى محرمهم فقال الله الذي جعلنا
مستد اخبر المعنى هو المخلص بالخروج الزرق والامانة والاحياء من شركايم من فعل من ذلك من
جسوا عجزا فقال سبحانه وتعالى عما يشركون يرحم المعبود من طهر الفساد هو القبط المعاصي الشرك
في البر البرادى والمفاوز والبحر القربى على المار عكرمة العرب شى الامصار العال المراد خضبة البحر فكانوا
المعاصي بالبر يقطع المطر كذا ثورية البحر يقطع المطر وخالو الصدق من الاول لان الصدق اذا جاء المطر صعد على
وجه الماء منتفخا فيمنع فيه المطر فيطير عليه فيصير لولا في البر والبحر الفساد في البر فاني ما يابل في البحر
غيب الجندي التسق ما كسبت ابدى الناس من الذنوب على الوفاق عندى حان ليعلم الامم بعد القسم وغيره
لا عبرة لانه جعل الامم المعنى طهر الفساد في فائز الجنتين فيمنع قاتل الناس سبب معاصيهم لندمهم بعض
بعض الذي علموا من الذنوب لعالمهم يرحمون عن عاصيهم لخصيص طهر الفساد لندمهم عاصيهم لندمهم

والبون بالانون

من فاعلم لا جمع في المعنى اي احسن الله بالطاعة ثم تعطف على ضمير الزوال الصبر واليقظة واقبوا الصلوة والامور
من المشركين لا يفرقنا ان ذلك من الذين فرغوا من الشرك فمروا بامر اي جعلوا قوما محلة وهم
اليهود والنصارى المشددة من هذه الامنة وقاروا اي تركوا وكانوا شيعا مرفقا مختلفة كل حركه لا يفرق
من الذين فرغوا فارجحوا بكونه الوفاق على المشركين ان تانست من الذين لا يجوز على شيعه لان معناه من المنافس
دشمنه على حزب فرحين بالدين ففرحوا ضما لكل على هذا القول وكل حليل غير خاص فليس فيه شدة
كفر وموضع قوله وحمة حميا ومعها المعنى لما حاور اليه تعالى في الشايد فاذا انعم عليهم اذا فرغوا منهم برحمته
لمسكون ثم امرهم باعادة وتهديد فقال ليكنوا الا اذعن عن كل اي لكي ينفروا بسبب انهم من النعم فيضالهم
لانهم اقل من العبيد الى الخطاب وهو فمعهما لستم غافلا وقد فعلوا انما هم سلطانا نهمانا كنا باهموكم
مجازا لان البرهان لا يشارك ولكن لما جاء ما هو دليل على الايمان مكانه شكامة وما قصدت في مما كانوا به مشركون
المعنى يكون من الله مشركون مؤمولا بخرج القمير اليها اي كملوا بالامر الذي سببه فشرعوا رحمة كفارة وخصيا
وان ضمير مية فخره بلا ما قدمت اي من الاعمال الجيدة لداهم فينظرون بشوق رحمة تالي وعلل
ببومنون ولما ذكر ان السنة اصابتهم ما قدمت اي من فعله ويخرجون فقال فلماذا
الفرق حقه بان يره وتصله والمشيكن ابن التليل من الصدقة المعلنون بجمع هذه الآية ابو حنيفة على خبره
دوى الحارم اذا كانوا محتاجين في الشاقي لا يجب فمعهما وبقيهم على ان العير وما ايدهم قصر امر الحى وملائك
البر فاسألوا ربنا انهم مؤمنة واسكان الزواجر اذ على الخطاب قبله اي لصبر اصحابه فانه في امور الناس ما اعظم
وما معونه عبيد وضبط العمل لا اله الا الله اي لكي يرضى المعنى فما اعطيتهم ويحتمل لغير الله فلا يؤمنوا عند الله
قالوا من الذي يدخل على ابناء التوراة ومذاحل ولا يات عليه فيمن يعطى صدقة ليكثر ماله لا يات فممن يعطى
من التوراة اليه الخيرة لا يات فممن يعطى صدقة ليكثر ماله لا يات فممن يعطى صدقة ليكثر ماله لا يات فممن يعطى
فقال فاولئك هم المصنفون بان ضاع حسناهم فيعطون بالمسنة عشرة اصنافها والمضعف والاضعاف
فوز منهم من اصحابه مان وجواهمهم يضعفون حسناهم بان يزدوا في فعل الخير من اضعفت الشيء وضعفته واد
لخصيص من انفق امواله لغير الله لم يث ومن انفق له اتيب وزيدي ثوابه ثم اوما الى محرمهم فقال الله الذي جعلنا
مستد اخبر المعنى هو المخلص بالخروج الزرق والامانة والاحياء من شركايم من فعل من ذلك من
جسوا عجزا فقال سبحانه وتعالى عما يشركون يرحم المعبود من طهر الفساد هو القبط المعاصي الشرك
في البر البرادى والمفاوز والبحر القربى على المار عكرمة العرب شى الامصار العال المراد خضبة البحر فكانوا
المعاصي بالبر يقطع المطر كذا ثورية البحر يقطع المطر وخالو الصدق من الاول لان الصدق اذا جاء المطر صعد على
وجه الماء منتفخا فيمنع فيه المطر فيطير عليه فيصير لولا في البر والبحر الفساد في البر فاني ما يابل في البحر
غيب الجندي التسق ما كسبت ابدى الناس من الذنوب على الوفاق عندى حان ليعلم الامم بعد القسم وغيره
لا عبرة لانه جعل الامم المعنى طهر الفساد في فائز الجنتين فيمنع قاتل الناس سبب معاصيهم لندمهم بعض
بعض الذي علموا من الذنوب لعالمهم يرحمون عن عاصيهم لخصيص طهر الفساد لندمهم عاصيهم لندمهم

والبون بالانون

ساجدين ساجدان الله وحده وهم لا يستكبرون عن الابادة الانقاد لطاغته تعالى نزول المنة من جاني نريخ
وتعد جنودهم عن المضاجح مع منج وموما يضطجع عليهم من فاج ووساد وغيرهما قال سلم عجب رستم رجل رجل
تأزم وطانه وحافه من منجته واطلوا صلواته رغبة في ما عذب وشققا ما عذبى ورجل غزاه سبل الله فانهم مع اصحابه
فعلما عليه في الانهزام وما له في الرجوع فرج حتى يرتوح منه قال سلم افضل القيام بعد شهر رمضان المحرم وافضل الصلوة
بعد الفرض صلوة الليل وقال اذ اجمع الله الاولين والآخرين نادى منا وبعثت بهج الخلائق كلهم سيعلم اهل العلم اليوم من
اول الكرم ثم من ربح فينا دى ان الذر كانت جاني نويهم عن المضاجح ففوزون ومن قليل ثم ربح فينا دى ليعلم الذين
كانوا يحسدون الله في الباس والضرر فيقومون وهو قليل ليسر حرم جيمع الى الجنة ثم حاست سائر الناس وقال في الجنة عرفا
يرى طاهر ما من باطن اعد ما الله لم يزل الكلام واطهر الطعام وصلى بالليل والناس نياما وقال ان الله راحة مع النبي علم
ببيت جاني جنبه عن فراده اذ استنكف الكافرون المضاجح المراد انهم كانوا اذا استيقظوا ذكر الله مصلين وقائمين
وقاعدين ونائمين ركبهم كان صلى بن المغيرة والعشاة ومصلوة الاولين فيمن كان يميل العشاء والضح جماعة كفى الوقتنا
ان استأنفت ما بعد واجه ان نصت جالابذ عورن تهم خوفان النار وطعنا الى الجنة خوفان القطيعة وطعنا
في الوضوء وما رافناهم سعمون تصدقون تطوعا موعاما في كل صدقة ما اخي لهم سجع الياءجوا واما
استدعاهم رفع ميتا اخبره اخي لهم وفي اخي صميم مولد الفاعل ربح الى النار والجنة نصبت شعلة ستند من المفعولين وما كانا
معلوما استغفلا فانصبت باخيه ما موصولة نصبت شعلة ما اخفيت لهم وعمل من قرة اعين يوما تقر به اعينهم وتسل
البية انفسهم من حال من فاعل اخي قرات اعين المعنى لا علم فسر من تلك كقرب ولا نبي نرسل ما اعد لهم من الكرامة ثم
جزاؤهم بما كانوا يعملون من الخير ما قال سلم حكمة عن الله تعالى اعدت ليعلدى الصالحين ما لا عين رأت ولا اذن
سمعت ولا خطر على قلب بشر بيلة ما اطلعهم عليهم الحسن اخفوا القوم اعلا الى الدنيا فاحي الله لهم ما لا عين رأت ولا اذن
سمعت ثم ركب علي والوليد بن عقبة بن نافع مقيط لما قال علي انك فاكنت بيتي امركا من مؤمنا كنك فاستقافا فوجدنا
على القوم رجع لا فسقون عند الله وفيما اعد لهم جهلا على عناها لا بها للجهنم ثم تزل النفاوت منهم ما قال اما الذي
امنوا وعملوا الصالحات فلهم اسحقا فانكر ما منه سال الجنات الماوى حيث ذلك لان الشهاديات دون البهاى
عن من العرش جنة موحدا من لا تصدروا بعد للضعيف ما كانوا يعملون والناي سقوتنا وام النار كالمنا
ارادوا ان يخرجوا منها اعيدوا فيها الى الذي كنتم به تكذبون والواد بالعداب الا الى الاقرب عذاب الدنيا
من القتل والاسير والحب سبع سنين والامر بحد من العذاب الكبر عذاب النار الا في عذاب الغيرة والاكبر النار للجهنم
نديمهم العذاب من قبل العذاب ثم لعلمهم برحمتهم يتوبون يتوبون يتوبون من قسهم برحمتهم الياهم ولا وعلمهم
بن علي انه قال للوليد كيف تست غلنا وقد ساء الله مؤمنا وسالك متافعا في عشايات وحي ثم في ومن اطلهم من جسر
بامارتهم ثم عرضها للإيمان ان لا عرض عن الايات بعد وصورها بعين انان من المحرمين اجمعين فسمعون
فلاكن ما عذبني من قدامي في كل لقاوى لانها النقيالة الاستواء من لقاوى دنة من لقاوى التوراة بالعبول
وحدان المعنى فلاكن ما عذبني من قدامي في كل لقاوى دنة وعنا من قول كالتى موسى كتابا لم يرد به وعنا من قومه وجعلنا ان موسى
كتابا مذكرا لى اسرائيل وروى التوراة ما جعلت على لى اسرائيل خاصية جون نى سمعيل مهرون يدعون الى الطاعة

من طهها
ال

باصبرنا لما صبروا محققا فاللهم على ما المصنعة بغيره جملوا اية لصنعه وفتح اللام فاستد اخيرا اليها
من الجناح است اليها ما جيت تفديره لما صبروا واجعلوا امة من طرقت معنى الجناح يفتحوا اليه حين سبروا وكانوا بايانا
يوتون فصل بينهم بعض من الانبياء وامهم بين المؤمنين والمؤمنات قوام القصة فيما كانوا فيه يختلفون اولهم
بالنون والفاعل على القوانين فصر الى الله ما دل عليه كراهلكنا بقدره اولهم بعد لهم كراهلكنا من قلمهم كفا
ومود محسون الى الموجدون في مساكنهم في ساكن العدم من لان اهل مكة كانوا امرؤن بانارها الكليل ربح ذلك لا يار ولا
سمعون المواعظ فيسقطون اصل الحرر القطيع ومنه الى الارض الحرز ومن الى قطع عنها نياتها لقدم المطر او غيره المعق
المستند لواعلى قدروا ما سوتوا المطر الى الارض المخذومة النبات فصر به ربحا فاكل منه انعامهم كالشرب وانفسهم
كالجوبة الفراكه افلا تنصرون ذلك فينبون ولما قال الكافرون للمؤمنين استهزأتم في الساعة فيفرض يساويكم نزل
وتقولون متى هذا الفتح الى الحكم عليا بالنار ان كنتم صادقين نزلت لما قال المؤمنون للكافرين ان الله مضربا عليكم
فالمراذ على هذا فتح مكة يوم بدر فمع خبير جعلت يوم الفتح في الدنيا فمضى كل يوم الفتح لا سفع الذين كفروا واما انهم
اذا حكم القتل وينقوا الموت كيعنون اذ الجمل العروق ولاهم يتطرون لا يعملون بل يعبثون فاعرض يا محمد بنج بانه السيف
وانظر وعدى صرك انهم يتطرون ملاك انظر عذابا فاهم يتطرون بسع الظاوى وانظر ملاكهم فانهم
مستحقون ان ينظر ملاكهم كان سلم لاسام حتى يقر انار كذا ان نزل سورة الاحزاب من سابعون
بسم الله الرحمن الرحيم يا ايها النبي ولى امر المؤمنين واوليهم من قبلهم يا ايها النبي ولى امر المؤمنين واوليهم من قبلهم
باسمهم في قوله محمد رسول الله ونحوه فلما علم انه كذلك والتنبه على انباءه ومعنى انو الله حزم على القنوى الخطا لمعلم
والمراد اتمه ان الله في نفس العهد لاننا سفين واصحابه والو اللتي سلم ارفض كرا الهنا وقل انها شفع لمن عذها ونزل
وراكن فسق عليهم وكان فدا عظامهم قبل ذلك فاستكس منهم واخرجهم من المشجور لما دخل المدينة كان رجلا سلام الله
فكان يلين جانبهم لغيره ويكرهم صغيرهم وكبيرهم وذا تماجا وزعن مسيهم لذلك فامر بنفوى الله على ونوح ذلك قوله على ولا
نطح الكافرين والمنافقين فيما جالت شرعت حكما واسبع ما يوحى اليك من ربك واعمل به والمراد القرآن بما
يعملون حيويا وما يعملون صيرايانا وتافيه او يوكل على الله وكلا خافوا وراوا نزل الما قال الكفار ان لهم فليمن
قلب عنا وقلب مع اصحابه ما جعل الله لرجل من طينين جوفه في جمر جميل من جمر مؤاوم معمر من امر الجفري
كان ليبيحا وظا وكان يقول ان فليمن اجعل ليك واحد منها افضل من عمل محمد فانهم مع المشركين يدروا خدي عليمه يده والاخر
في وجهه فليل الى ذلك فقال ما شعرت بذلك الا الى جمع التي سار كاتبة ويكشها ويصنع مكسورة بذا البيا ويصنع مكسورة
ويكشها كاتبة بعد ما الفات كاتبا وكذلك التعليل والاختلاف في الجادل والطلاي تطهرون بنشب بد الطاء والها بالالف
اصله نظهرون باذعن الناقى الطاء فشدت وبالف ضمما اصله تطهرون خذت احدى الناقين وكذلك ضم بد الطاء اذ
الناقى الطاء وضم الناقى الطاء فشدت وبالف ضمما اصله تطهرون خذت احدى الناقين وكذلك ضم بد الطاء اذ
كفيل من الظهور معنى طاهر وغنى عن الضميمة يعى العقب لانه كان طافا الى الجاهلية جعل على ان افسم لانه قسم في المعنى
وكلمها مستعد من الظهور لان الظاهر ان يقول لامرانة است على كظهر اتي فالوا ومعنى است على كظهر اتي است على حرا كظهر
اى لغيره من الفتح وكفى عنه بالظهور لانه قواما لبقية المعنى ما جعل لى كرا الا يقولون لمن هذا ما نكره لكم قول مستكر عيكم

دخلت

25

[illegible]

تجارة غير هائلة نفق في طاعة تعالى ليقومهم بالانفاق اجودهم اى ثواب التلاوة واقامة الصلوة وانما فهم ثواب غلاية
ونريدهم من فضله سوى ثوابا ما لم يربحوا ولم يسمع اذن وكذلك لا يقدرون ان نصبت برحمتهم الا ان يفتقروا لاجل فعل
هذا خبر ان الله عفو رحيم لا يفرح بغير شكره فلو ان شرب الماء لم يوجب له الا ان يشكر الله فلو ان شرب الماء لم يوجب له الا ان يشكر الله
وخبر مقصود قال حال موتك لما بين يديك ما بعد من الكتب في حق الوقت ما على بصيرتك الكافي ولا اجتهاد لا تفتي في امر او رشا
اى اعطيت الكتاب القرآن للترتيب بقدره والذين اوجبت اليك ثم اوردناه الذين اخصطينا من عبادنا هم امتك
يا محمد ويكون اورشليم بمعنى ثروت ومن يبيع نفسه او رشا كذا كذا امتك عبادنا اورشليم اخرنا لان الميراث ناخبر غير الميت
فالمعنى اخبرنا القرآن عن الامم واسماهم قبل ان تراعطنا استل اكراما لهم الكا حشر فالمضطرون للاسباب وانما هم ظلمهم
والمعنى اورشليم كذا واثمة كتابه المنزلة عليه فمنهم ظالم لنفسه من ظاهره خير من باطنه ومنهم مفضل من استوى
ظاهره وباطنه ومنهم سائر في السنة بالحيرات بالاعمال الصالحة هو من باطنه خير من ظاهره سباق الظالم
نفسه المرجا لانه تعالى المفضل من خلط عملا صالحا وسعييا قالت عائشة لصفوان اما المسائل التي تروى من
مضى على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم وشهد له بالجنة واما المفضل من اتى امره من اصحابه حتى لم يروا اما الظالم لنفسه فمثل
ومثل على الظالم انا والمفضل انا والسابق لنا قيل له وكيف اكل قال انا ظالم لمعصية ومقتصد بنوني وسابق
محقق جعفر بدا بالظالم لاجل ان الله لا يقرب اليه الاكريم وان ظلم الظالم لا يؤثر في الاصل طاعت الله المفضل لا يفرح
بين الفرق والرجاء ثم ختم بالسابق لئلا يامن احد مكروه وكلهم الجنة باذن الله تنويفه وبالجملة فلا يفرح احد
وليس اذكر كل ان التوبة المقبوح قبل ان يحال عنه ومنها وقفنا الله تعالى اياك لذلك ذلك اى اراهم الجنة هو الفضل
الكبير قال صلى الله عليه وسلم اما السابق فيدخل الجنة بغير حساب واما المفضل فحساب حسنا فاسبقوا واما الظالم فحسب
في المقارضى بخله البهر وما قبل على خول جميعهم الجنة قوله جنات عدن مبتدا خبره يدخلونها جنات بذر من الفضل
الكبير الذي يوسيه في الجنات فلا وقت منها حتى عدن فوجه الى حقة محضه بالسابق وحنان نصيبا بفعل بغيره
يدخلونها بغير اليك ومعها لا يجوز ولا ما فام مقام الفاعل وقع اليك وصم لئلا يعلوا فالواو الفاعل ومن بعض
من اساور اى يخلون الجنة اساور من ذهب ولؤلؤ وى ان ذلك الذهب صفا لؤلؤ وهدى جنتهم وليس اساور فيها
خبر من قال صلى الله عليه وسلم اهل الجنة لا اله الا الله وحشة في قلوبهم ولا يمشون ولا يمشون ولا يمشون ولا يمشون
من قلوبهم يقولون الحمد لله الذي اذهب عنا الحزن قالوا وازاه كافي وى بغيره لئلا يكونوا لئلا يكونوا المعنى انك
عنا قل في نوح الحزن لمعاجرة ومناشاة لئلا يروا اموال القبيح والسيئات ورد الطاعات والجمع وهم نوب من خلال شكور
ان لم يعمل بعد صفة لغفور ورفقته او نصيبه مدح او نصيبه دار المقامة اى الاقامة معقولا تاريا لا خلا ولا ليست
يطرب لا ما عذرة وعمل لا يحسن فيها نصيب اعيان حال ولا حشوا فيها الخوض اعيان مشقة فالغوب نصيب
وزيادة لانه نصيبه لا يفضي اليهم الموت فهو قول نصيب جواب النفي فهو قول دفع عطاء على نفي اى
لا يفضي عليهم الموت فلا يموتون بل يخلونهم في حكم النفي لا يبدون لهم فيعبدون عنهم فابهم مقام فاعلى حقيقت من
عذاتها فامر مقامه صانعهم نصيب يحقق كذا كل من اخرجى بغيره اليك ومعها لا يجوز ولا يمشون ولا يمشون
المجيد ونون مفتوح ونصيب على عفون مفعول امر على المعنى الكافر من بعد ثوب عذابا شديدا ابد الا اذن الوقت على

وهو يصطرون فيها ان يفتنون في حتمه مشقة وعول ولون رينا اخرجنا منها نعمل صالحا غير منانا لغيره
عذوب اى عمل ملاما صالحا غير الذي كنا نعمل لانهم كانوا يعتقدون صلاح علمهم والدين غير الذي كانوا يعملون المشقات
لحيضة طلبوا العود لاجل اصالها فاجابوا توحيها اوليهم ثم ما المعنى لم ينزل اعماركم ومناجدة عن فيه التوبة من غير
يخبر فيه من اذكر اذ غابا في ما والوقت المندكر فيه ثمان عشرة سنة ما بين التلويح الى السنين السبعين قال صلى الله عليه وسلم
الله الى حل اخر اجله حتى بلغ سبعين سنة وقال اعمارنا في ما بين السنين الى السبعين واقبلهم من غير ذلك عمره لانه غير
لا بين السبعين وكان جماعة من الصحابة ومن بعدهم اذ بلغ اربعين سنة اوردوا شيئا بالغ في الاجتهاد وطوى القدر وقيل على
قيام الدين اقل من عاشره النذر ولا مرق في ذلك من ابن الاربعة فاذوهم لاف الاجل كنونهم ايفضا الله وياك من رقة
العاطلين وتعلم على ما اوليهم ثم ما بعد لان لفظة استصار ومعناه اجازة بقدره عزيمته وجاكر النذر ثم
علم القرآن الشيف وعجزوا ان يرا كل ما يودون الاشغال فذفوا العذاب من صبر والارض لانه علمهم
بذات الصدور جار مجرى التعليل لانه اذ علم ما في القلوب علم كل غيب وذات ثابتة وواو المراتب الصلوات
ما في القلوب نحو النقي عني انا اياك لاجل اجمع ما في انا اياك واذا قلت اشرى هذا انا اياك اى اشرى ما فيه خلاف جمع
خاف اى خلف بعضهم بعضا ولا اجتهاد في الصدور اى فعلته كقولهم الاممنا بغضا وعصا الاخصا انا اياك
اي خبرنا الآخرة قل الامم سلكوا الذين دعون من ذوالله اروى ان الله اذا خلق خلقا من الارض اوجدهم على
شرا مع الله قال في السهو ان المعنى اوجروى عن هؤلاء الشراى وعلمه استبدوا وخلقهم ثم افرشوا كونه على شراى من خلقه
اخرناهم الى الاصل عاينها كذا فاعلم على عية حجة ناسية منه بينات جمع الكثرة فاجابه علمهم ومفردا اذ ان
الجنة لحيضة هل الجحيم فيكم ما يستحقون ان يندوا وسببه مل العدا الطامون بعضهم بعضا اى ما بعد التوسا الاشاع
الاعزوا واما باطلا ما بعد الشيطان الكفار من شاعة الامم الا باطلا ان الله فمثل نصيب السموات والارض
مخافة ان يروا التواخي لما قال الله تعالى الميسر اياه واليهود وعزير الله كادوا السموات والارض ان يترولا ونظير
فامسكها تعالى وليرزنا ولوزنا ان امسكها اى امسكها وان امسكها احوال القسمة ولينزال الناسد مسد
الجواين ومن الاول اذ والثانية للاسئلة في من اجد من بخله من بعد ما سلكه عفورا وى عن بعضهم انه كان يجوز
وكان يجر من غيرة وعشيرة ليعقل فرى النبي صلى الله عليه وسلم في النور فقال له افر واسا الى هذه الامة فقال نعم افره قال ارحامه مرة
مفورا عليه بغيره من الجنة ثم اخرج ما بلغ قوله ان اهل الجحيم كذبوا ولسلهم خلفوا ان جاهر رسول الله صلى الله عليه وسلم
لك كما زككهم بغيره من الجنة والسادة مسد الجواين لكونهم اهدى من اجدى الاخرى الى اليهود والنصارى لان عمل احده
منها امر وليس المراد احدى الامنين من الاخرى بل ما جميعا لان احدى شائعة فيها لانها تفضي لكل واحدة منها ولم
يقال الامنين ولا الامم ولا احدى ليعم جميع افراد الامنين لان احدى ثابت احدا كانه قال لكونهم اهدى من كل واحد من
الامم ولوحدة واحد لما كان يواد بعض الامم المعنى لكونهم اهدى من الامة التي يقال فيها احدى الامم تفضيها لاهل الجحيم
ومنه قولهم للتأهية على احدى القواهي اى العظيمة واحدة من سبع اى احدى ليلى عادة الشاة فلما جاهر نذير من
يهدوهم ما ان اهدى من النذر عن الايمان لا اقولوا ان نصبت استكبارا الى الارض ضدرا ولا اجتهاد ان نصبت
بلا من نفورا او مفعولا لانه او حلا ثم يعطى على نفورا واستكبارا ومكر الشىء باسكان المعزة مخفيا كبا ريشهم

ما

مقدرة ولم يحطه طوقا للمسلمين ان يتركوا لعل نواحيها كما نواحيها وكما نواحيها فمات امرأته غير حسيبة فبالتة للايمان والصلح فبالتة
خاوها واحبب بناته فعصيت الله تعالى بعث النبي اليها وقال لانه ليرد نسيانه على ربه والاله لكس وكانوا بعدون
صنما من حيث قال له بطولته عشرون ثمنون ذراعا فقال لقوله الاسفوف الله تعالى يزدون النسيان وندرون
عبادة الاوثان ثم وعظهم على ذلك فقال المدعون ان بعدون بعدون فعلا وندرون احسن الخافين فعصيت الملك غصبا
شديدا وهم بعدل الياس والحق الجبال الصاعدة اتمر دعا الله تعالى ان يريعه منهم فالواقع الى السماء وهلك الملك وقومه
بتم الوفاء ان رفع الله مثل ذلكهم جزه وورث اليكم عطف عليه وانك يا ابن صبيح اسم الله تعالى مدحا ولا حور
امسا صبيح اسم الله تعالى يدان احسن زكمته ونقط عليه ورب اياكم الاولين المخلصين في الاخرين
الهمس هذا المعنى انه سمي على اهل هذا النبي ولا يد مع اسكان اللام وكسر الحزة جمع الياس جمع الياس فشددا ه
قاصلة الياسين فحقت كالاشهرين جمع اشهرى فعلى القراء الاول السلام على اهل هذا النبي وعلى الناصية عليه وعلى من
باسه عليه وعلى قومه وجموعه كقولهم النهلية قومه المهلبون اذ راس ادراس وادرسين وادرسين فالوا
والمواد الياس المراد بالاس المحمدي صلعم الحسين المومنين لاحد الوفاء على المسلمين ان حلت مطر وقالاد
بعد واجبة ان نصبة باذ كمنقذة والهم باهل مكة للمؤمنين عليهم اى على انار قومه لو ط اذ اسافر ثم مصبح
والليل افلا يعملون ما حل من فديكم وان يوسف لم يمسلم اليه اذ ابى الى الفلك المشحون السفينة الملوقة
لا يؤمن لما لم يزل العذاب يومه غاضبة بحاسيف العروضة امرأته وابنا له فادرك امرأته في ركعها
الموج وجاءت موجة فاحلت احد ابنيه واحدا الذي الاحريق فحيدا فركت سفينة فلما اجتوا في البحر وفقت فقال
الملاحون هذا عبد ابى فسا هم اى فارغ اهل السفينة من الابى فكان من الموحضين المفروعين المغلوبين فالهو
فالقوة روح هو نفسه في البحر فالنعم الحوت وهو ملهم اى ما يلام عليه بلوم هو نفسه بفتح الميم من
لم هو ملهم كسيف فهو شيت من المستحيين الذاكرون الصليين القاريين ان يبعده لا يخيه ما هو قومه اما
يخيه الفصل وسابق القطار من المنعمين اليان في الرحا وقبل الشدة روى انه اوحى اليه انا جعلنا بطنك ليجنا ولم
يجعله لك طعاما نجيمه لولا عنايتنا به لبت في بطنه الى يوم تبعثون لصار بطن الحوت له مبرا الى يوم القيمة فبناه
الى النباه من بطن الحوت من يومه بعد ثلثة سبعة ايام عشت اربعين يوما بالعراب الساحل وهو سمر
عليك فالفرح المعط قد بلى لحمه ودر عظمه ولم يزل قوة وانبتا عليه شجرة من فططين من القزق ليستظل
بظلها ولا يذوق ذباب وحانة وعلة يشرب لبنها صبا حاد وساء فاستد لحمه وفت شجره وقوى فنام قومه
فاستظف فديعت الشجرة فاصابته الشمس بكل فادحى اليه تحزن على شجرة ليست ولا تحزن على حابة الفوا
يزدرون اولئالك اليهم فلم يبعثوك فادق هلاكهم المعنى اذ اذوا من بعيد ظنوا انه اليه فاذ اخفقوا ووجدوا
الذين كل يكون من اذن شدة الارحام لدخول بعضهم في بعض هم اهل بنوى بارض الموصل اربل اليهم قبل
الحوت واولى ما غرهم بعد الحوت وكانت البراة عشرة ثلثين سبعين الفا فاموا عند نزول الغلاب فغير
فمنعناهم ابتناهم متمعين بنا لهم الحين شفقوا جالهم فيه حتى حين ونزل كاعلى من جعل الملائكة بنات
الله فاستغفروهم ودمر بعضهم اذنا شفقهم عطف على فاستغفروهم امرأته خلعا قال ان بعثت بيننا المسافة وفيه

١٧٢ نظر العبي فاسفهم ثم توجع لهم الرزق البناش ولهم المنون المعنى كيف عصمكم بالاسنى يعصمكم بالاداء مع قدرتم هذا
 لا يبله عقل ثم زادهم توجع فقال املعنا الملايكة انا فاهم شاهدون حاضر في ذلك فيدعون على ان يقولون
 ثم صرح بكدهم فقال الا انهم من افكم ليقولون ولله الله يقول الملايكة بنات الله ولذا اتواى الملايكة ولذا والاولاد
 يعمر الزهر والاسنى والفيل والكثير لطيفه فالوالد والله وانهم كاذبون يقولهم على بفتح مرة اصطغ فقطعها
 وما قبلها وصل لا تهاجرة اسفهم دخلت على مرة الوصل تحرفت مرة الوصل متعنا عنها مرة الاستفهام ونفيت
 مرة الاستفهام مفتوحة بالمد عذرا لهم وصلوا بكسر هاء وفتحهم انما من السبعة حذف حرف الاستفهام
 ومو مراد مو اخبار عن قول المشركين فلا يوفى على الكاذبون لان اصطغ على هذا من ولذا الله العلى احذر فقال
 البناش على المنين ما لكم كيف يحكمون هذا الحكم القايمة لا احب الوفاء على من يحرفون ولا على امر لكم سلطان
 من حيث جهة وانصة ان الله والا فانوا امكنكم التورية فاوون ذلك فيها ان كنتم صادقين وجعلوا الى المشركين
 بينه فقال ومن الجنة الملايكة نسبا يقولهم انما بنات الله ولقد علمت الجنة ان قابلي هذه المقالة المحضول
 النار ومعدون فيها سبحانه الله عما يصفون بان لله ولذا الاعباد الله المحاصرين استساقت من صير
 يصفون من جعلوا من محضون فلا وفع من المشفى والمتشفي منه ويكون ما بين المشفى والمتشفي منه اعتراضا
 الاستساقت مشطع لطيفه المحاصرون من منون غايصة موآء والواو في فانكم وما بعدون غاطفة ان فانكم ومعبودكم
 بمعنى مع عوكل اجل وضيعته والساقصة الحيرة ما انتم عليه اى على معبودكم بفانين مضيقين فاسندوه
 نافية ولا وفعنا لتفصيلنا بين الامن هو صارك الحميم القاء في عليه لله تعالى فانكم ومعبودكم ما انتم فائين
 احدا على الله الامن سبق في عليه تعالى انه يعلى النار صال صا متوجع سقطت توءد للاضافة وواو للساكنين ونفيت
 الصمة ذلك عليها وجمع على معنى من وحده الصمير في نورد الى القلما اجري الاعراب على اللام بعد حذف الياء عفيفا
 ثم اخبر خبريل ان لكل احد منهم مقام محصاه وانهم عبيد مروبون سبحون فقال وما منا احد الاله مقام
 معلوم بعدي فيه لا يجاوزه الاباد في الحديث اظن الساء وحق لها ان يخط ما فيها موضع اى اصابع الاو ملك اضع
 جبهة ساجدا لله الحديث مقام معلوم في الحرف وان الله الصا قول اقداسا للصورة اجفنا في الهوانة طرنا نور مبر
 حول العرش وانا بعض المبحور الله تعالى عما لا يليق عظمتيه وجلاله قال الكفار لو كان لنا كتاب كالتورية والاحل
 الامنا ولخصنا فلكا جانه محمد مسلم بالقوان كقوابه فنزل وان كانوا يقولون لو ان عندنا ذكر اكتاب من كتب
 الاولين لكانا عباد الله المحاصرين وكفروا به ان بالقوان فسوف يعلمون غايبة كفرهم ولقد سبقت كلمنا
 ك عندنا بالنصر لاجبادنا المرسلين ومولى اعلين انا ورسلى ونسبت جماعة الحروف كلمة لانما في معنى واحد كانت
 في حكم كلمة مفردة المراد بالكلية انهم اى الرسل لهم المنصورون وان جندنا المومنين لهم العالمون
 للكتاب والجنة والخلية في الدارين وان غلبوا وانهم موافق بعض المشايخ وان الغلبة لهم في انزال الدال ان لهم نصر واهنا
 نصير واهم فتواك عنهم اغرض عن كفار مكة وعزادهم حتى حين ثم رويهم بعنا لم فالله محلة من بعد الموت
 في منسوخة نبتت بآية النزال وابصرهم اذا نزلهم العذاب فسوف يصرعون غايبة كفرهم ثم قالوا استهزاء
 واستعجا لآمنى نزول العذاب فنزل ابعدا بنا يستعجلون فاذا نزل العذاب بساخرهم فسا أصبح المنادي

سبحان الذين انزلوا العلم يوم نزلوا وقرآنهم الى فسوف يفرعون ما يفعل معكم تهديكم اليهم وتسلية له علم الايدان
بعد اني الدنيا والآخرة وقرآن على من احب ان يحسن حاله في الدنيا والآخرة فليكن من كلامه اذا قام من مجلسه سبحان
وذكر رب العزة عما يصفون من اعجاز الصالحين والولد رب العزة نفسا وتماما وسملا وسلاما على المرسلين
والحمد لله رب العالمين على اهل الكافر من على كل حال
ورد من مكتبة شيخنا محمد بن محمد
بسم الله الرحمن الرحيم من سكونا لا نقلا لا شقق سركه بنا لان سكونا غار من لينا لفظ على تحا
الاغداد ولا اعرب لعدم منفيها بالنسخ والذكر للسالكين من سكونا اذا غار من الشئ وقابله ان غار من
بعلل القرآن واعلم بان فيه مجرورا متبوعا فهو متبوعا بالكتاب فهو متبوعا بالجواب وتعلق والقرآن
ذي الذكر ذي الرزق فيه ذكر ما قبلكم فعدوه امتت بصاد والقرآن صاد خبر متبوعا بذكره
فيكون معنى السكون فالقرآن سكون جوابه مخوف فعدوه هذه السورة العجبة والقرآن ذكر الذكر لندجاء الحق والقرآن
بعلل الجواب من سكونا على معنى جيب فعدوه والقرآن وجب الغياب على الكفار الجوان بل الذين كفروا هم اهل مكة
ومعناه بصر بالقرآن ان الكافر من فرقة حبيبة وتكره عن الايمان بغير حجة وراية ممتلئة وشقاق عداوة للشئ مسلم
ان لم يحل الجواب كمن خدمت اللان طول الكلام واما بعضهم لتعيب كمن بعد ما تدينه لكم اهل الكفار من قلمهم
من قور من المنعدين فنادوا استغاثة ليلصوا من العذاب فيمل ولا حيز مناص ولا وفاء من الشئ وجوابه
احيانا ولا عند الجليل وسيومى لا المشقة بليس زيد عليها التاكيد ومنعت ان يظهر اسما وحيزها معا
بحسب نصيب خبرها واسما عذوق لا يقال فمخوف فيكون لان المخوف لا يضر فيها الى ليس حين مناص والاحتش
بجملها نافية زينة عليها التاكيد بحسب اسما وخبر ما عذوق لا حيز مناص من لهم وجوز بضمهم جزا متبوعا ب
برع حين ام لا والخبير عذوق الى ليس حين مناص مناص لا لهم ولا تكسيرا بنا كجبر وبكر حين لا صافته الى غير متكر
ومعنا من عذوق بكونه ان اصله ولا حيز مناص مناص مخوف من عذوق منة النون وخوة نيتا في رتبة طلبوا اظها
ولا ان فاجبا ان ليس حين مناص وكبر او ان شيئا باذني و انت لا حيز مناص و اصله ولا حيز مناص مناص مناص
ومعنا منة النون وبعض بفت بالتاكيد وبعض بالهجر والمناسخ المحلة واصله التاكيد مناص مناص مناص مناص مناص
ببعض بالهجر وبعض بفت بفت بفت الكسائي للجواب ان ذلك الحيز مناص مناص مناص مناص مناص مناص مناص
لما قال مسلم للكفار ان الحكم الله واحد تفروا وعجبوا ان جاءهم من ذلك منكم موحد مسلم ووضع المظهر موضع
المضمون وقال الكافرون لا ايدان بشدة الغضب عليهم لتعلمهم هذا ساجد كذاب اجعل الالهة الها واحدا
الذي يقول محمد شق عجائب بليغ في العجب مشددا واول ما بلغ من الحق المعنى جعل للبيعة والحد في القول لا جعلهم
في القول حال منهم ان استواء اني ان اسوال الى طلبة فاستكروا اليه ابن اخيه فانه يسفة اخلاكم ومثل اسلم
استواء لان على اهل القول المعنى نعم انطلقوا في قولهم هذا ساجد كذاب تخلفوا لانهم يقولون انوا واضروا
على القلم وعبادتنا والاعتقاد فيها ان هذا الذي نعبد من محمد بن الاسلام وقهرنا الشئ نواز اي يريده الله فيظهره
فلا حيلة لنا في انبالم وعمرانهم فالله استهزاء ما سمعنا بهذا التوحيد في الملة الاخرة احسن من ملة
النصارى لانهم اخرجوا الملك من ملة في الملة الاخرة حال من هذا ان كانا لا تعلق ما سمعنا المعنى من اهل الكتاب

والله

والله انما عذبت في الملة الاخرة توحيد الله ان هذا القول التوحيد والتعبد الاختلاف كذب اختلقة عذبت
من ثلثا نفسه لا احبها الا من عذب الى انزل عليه الذكر من سبنا ما لا الاله الا الله العلي اعظم القرآن من
ذونا بل هم في كل من كسرى من القرآن فلم يثبتوا بل الى كل من يذوق عذاب الله في القرآن فلم يثبتوا فاذا
عذبوا زال شكهم وامثالهم لا يثبتون الا بعد ان يستقيم العذاب فلا يثبتون ام عند هم حرا من حجة ركن المعنى
الملكوت خزان رحمة تعالى من الشجرة وغيرها يفتضون من سبنا ما لا يثبتوا او نحوه امه تقسمون رحمة ركن المعنى
والارض فان دعوا ذلك فليزعموا فليصدوا في الاستناب المصيلة الى التاكيد فيا تروا بالوسى يفتضوا من سبنا ما لا يثبتون
من عذوبة لان امرنا معنى التوحيد فليزعموا ما اذاد معنى التوحيد فليزعموا ما اذاد معنى التوحيد فليزعموا ما اذاد معنى التوحيد
من الكفر ومثاقاة الرسول مسلم الى يوم يدرى جزاء الميثاق وهو من مخلوق كسره والاحزاب متعلق بعند هم من المعنى ان في
المضمرين عليكن قد تعلت ومن حزب من احزاب المخبرين على لا يثبتون صدق ما في امره لخصيصه كل اسوة باقول
ثم ذكر المخبرين فقال كذب قومهم وعاد وفرعون في الاوانا ذوالعزة الدنيا المحلة والملك الثابت ذوالجنود
لا تافوا طرد الملك وتبينه كالاوناذ الحيا كان يتبين من تعبت عليه باوعدة اوناذ ويرسل عليه العنارب والحيات وتبينه
حتى موت كانه جبال واوناذ يلقب عليها لدم يلقى الوقت فليزعموا ان استاوت اولئك المذكورين والاحزاب فليزعموا
فليزعموا ان كل من اكل من احزاب الاحزاب الاكذب الرسل انهم اذا كذبوا واحد منهم فليزعموا انهم جميعهم
لان دعوتهم واحد محقق عقاب فليزعموا عذاب صخرة واحدة في النجدة الاولى ما الطام من قوافي ضم القاف وخها
لغنا في مقدار ما بين خلت الى وضع الرضيع وموعودة غير الزمان السيرة ان عيارا لا اخرج من انا والمضمر من الى
العصاة المعنى اذا حله ومثالا لا تخر هذا الفدر ولا تخر لا تخر من العنارب من الى حلة لخصيصه ما يمتثل الكفار البهجة
على نعم العذاب من سبنا ما لا يثبتون فليزعموا ان استاوت اولئك المذكورين والاحزاب فليزعموا انهم جميعهم
وقالوا انما عملنا ناطقنا نصيبنا من العذاب في حجة اعاننا لان الخصية فليزعموا انهم جميعهم فليزعموا انهم جميعهم
لحساب اصبر على ما يقولون يا محمد فيك ما يودون والركا التلوي فاني ناصر ولك ام مسلم بالصبر يودون اودنا
جوى له ليعلم الكفار ان اود وان كان عظيم عند الله تعالى ما صدرت عنه المعصية لم يزل يستعير الال فاني ناصر ولك ام مسلم
يؤمنون لان كفرهم اعظم من ذنوب اود فليزعموا انهم جميعهم فليزعموا انهم جميعهم فليزعموا انهم جميعهم
وتفطر يوما ويام التصف الاول لليل نفور ثلثة ويام منة مع سياسة الملك وخود ان مراد القوة في العبد والذين اشد
اواب رجاء قدامات الله تعالى ما يكره ناطقنا نصيبنا من العذاب في حجة اعاننا لان الخصية فليزعموا انهم جميعهم
بسبحن العنارب وموعود العنارب والاشراف ومثا شرف العنارب ومثا شرف العنارب ومثا شرف العنارب ومثا شرف العنارب
وشرف شرا طلع والظلم عطف على الجبال محشوق حال والظلم محشوق دفعا فيها فيكون الوقت على الجبال حال
اي كل واحد من الجبال والظلمة اواب رجاء صوته فليزعموا انهم جميعهم فليزعموا انهم جميعهم فليزعموا انهم جميعهم
من اود والجبال والظلمة سبع لله تعالى وشهدنا مشددا الى قويا ملكه بالعبد والتأييد بعبية وضعت في
قلوب الناس لانه غامر الى رجلا في بنية فليزعموا انهم جميعهم فليزعموا انهم جميعهم فليزعموا انهم جميعهم
فقال نعم لا نقدر ان الله فيك فقال لا يجل اخبرك والله ما اخبرك هذا الذي في قلبك والذين اعطينا لا نقدر ان الله فيك
والله

ساجدة العينين وهو طاعة الله وطاعة من هو في موضع الجلال تصدق اي جعل مسجداً للشفقة بالسوق
والاعتناق من الجليل لخصه دعاء الاكل صدمة وفتح ارجلها وذلك شائع ولو قيل من ذكرك الله
يذكر فعله فعلة بالان في خبر امة الترح زوى انه فعلها الامانة فجمع خيل الذي بالامانة عن علي وذو منا خطا للملازمة
اي قال للملازمة اذ والشمس على العصفرة والواحدة الشمس فطريق هو واصحابه مسجونون في قفوف واعناقهم بالملكة وهو الصلوة
من بالسوق وتجمعها كالمعز من غار شجيرة عوروا وبالسوق من اذوا ولقد فتنا سلمنا بعد ما غر اميدون مدينة حصينة
حصينة كانت في الجور فقلص ملكها واخذت امة الجران فامطعها لنفسه فحسنتها فعملت بمثل ابيها في بيتها باذن سليمان
لثانيه جعلت على جوارها يسجدون له بكره وعقوبة اربعين يوماً فقال له اصفه الله بعد ذلك في ارضك منذ اربعين يوماً اقدم
النساء عاتب النساء ثم اتى الخلافة ووضع خاتمه عند امرائه الائمة وكان ملكه في خاتمه فانما هو الخلق اذ غير في صورة
سليم فاعطته الخاتمة فلبسها وطس على كرى سليمان عكر من النار وعلفت عليه الطير والوحش والانس والجن خرج سليمان
فراه على كرسيه فكان يقول لمن مر به انا سليمان بن داود في هذه منة وتحتون الترابية وجهه فانكروا ما ابي اسرائيل حشر
الشيطان واحد فوا به وماروا النورية فطار الشيطان والحق الخاتمة في العزوس سليمان اربعين يوماً بعد ما غر القباد
كل يوم مسكين سري بالواحدة خبر اياك بالآخرى فشنق بماء بل من احدى سكنية فوجد الخاتم فيه انه اشتد جوعه
يوماً في القياديين قال انا سليمان بن داود فشنق راسه بعضهم فشنق فسل الذر عن روجه فوجوه فاعطوه سهلة مما
كان قد مضى وعندهم فخلع البرقع على احد مناشق بطنا فوجد الخاتم فيه فلساً وخوفاً شديداً شكر الله تعالى وعلفت عليه
الطير والوحش والانس والائمة الى حسنة وماله وملكه كماله الاول وروى ان القياديين اعتذروا اليه مما كان
منهم فقالوا انا احسن على غدرهم ولا الرنك على ما كان منكم منذ كان امولا بدمية ثم جلس على كرسيه ثم طلب خيراً
لحيته لم يطر حتى جاء سليمان واخذ بناصيته وارا له عن سريره وجعله في صندوق حديد جاب له فوجوه وجعلهم فيها
والطير عليه اخرى وحسن عليها عاتقه والقاء في العنبر افترق لانه اجتمع عن النار وعن اهل العالم ثلثة ايام وكانت فتنه
بعد عشرين سنة من ملكه وملك بعد عشرين سنة المعنى اخبرنا سليمان والملك والعباس على كرسيه جسد اسفل
القياديين حشر الجني حاكما بين الناس انه قال يوماً لا طوف الليلة على سباني فنانى على واحد من عاهل في سبيل
الله ولم يثنى فطاع عليهم فلم يعمل الا واحدة بشق انسان مجتات به القابلة فالقمة على كرسيه ولذله ولذخاف
عليه من الشياطين فعمل في السحاب وجعل يغدوه فيه فغاب عنه فاعاد على ذلك والقاء على كرسيه يتناو استعز وربه
ثم اناب والماتت عليه طلبة لاله على نومه واطهار محزون وقبول تعبه لا خلا على غيره فان الامانة الصالحين
منهم من الخلق ما في ايدى من خطاير الدنيا فملاهم لا كما تفرق بعض القلة ان سليمان كان حوذاً
ومذا الجبهة وحرانه على الامانة فقال رب اعف عني وعتك ملكا لا ينبغي لكون احد من عديت اي سواي عو
فمن بعد من بعد الله وقرب من من اسوال الجليل سلم حيث بشر الخلة فقال رب ارضي عني الحق قال ولم تفر من قال
ولكن طيب فلي بعثه ما فترت به فان للليل جيب خلية لا آت كان غلظي عو من الترحيد كان ملكه عظيماً فخاف
ان ملكه غيره ان لا تقوم سياسته مع القياح عتق الله تعالى ففطن عن منه كما افترق عليه بكرة عنه ولا شك ان كثره
الذي اشغل الامانة باهية ومجوانة قال اوحى اليه ان يباله هذا السؤال فبينما على فذره وعلى قدره الله تعالى وذو امها

وارعاً

وارعاً لا عاية الكائن الوهاب فربى ملكه الروح والسياطين فصورا له الروح الروح وحمل بحري بقره حال الروح
حال من فخر بحري الى طينة طينة ومطروق حزن حزن اصاب اداد ونقط على الروح والسياطين في شدة الشيطان كماله
وعوا حزن حزن اناسه الى الائمة العجيبة وكانوا يعوضون في الجحيم حزن حزن اللولو ونقط على كل بار واخرين
فقرن شد ودين في الاصفاذ المبرور مكان باحد مردة الشياطين جمع ابدتهم الى اعناقهم في الجوارح ومنهم
كذلك هذا عطاونا الذي لا يذلل عليه غيرنا فامتن فاعطونه فمشت او امسك الاعطاء وعمل بعين حساب
حال من من اسفل اي غير محاسب على الاعطاء والميع فكان ان اعطى اخرون من من لم يفرغ خلافه غير حال من على
عطاونا في هذا عطاونا واسعا المعنى اطلو او تفر من سكتين الشياطين لا اعراض عليك وان خبر ماله وتو الغافل في
عندنا اسمها الرافعة وحسن باب عطف على التي ثم ابر مسلم بذكر انك لم وما اسلم لباقره الصابرون فيسب ولا ذكر عدا
ابوب عطف بيان ولا احب الوقت نال ان اذ نادى لي بة بدل الشياطين ابريق اتي لي باني مني الشيطان
بكره الان الذي تروى بنصيب وعذاب بعض النور سكون الصادق سبها وسكون الصادق ونصها وضمها
لغات كلها معنى البلاء والشدة سكون الصادق الشدة وصحها الاعيان والعذاب الملاء والمراد ما فاساه في مرضه قال سبي
الشيطان نادى باع الله وان كانت الاشياء كلها ما راعى سبها وسبها كل الشياطين لانه كان سبيبه ووسوسته وفننه مذكور
في الامانة وروى انه قال التي اعمل لسانى ولم يسع فلي يصري ولم اكل الا من شئ ولا ابي سبعان ولا كرايا ومو جاج ولا عوان
فوقى فيل ان ارض ارض بوحل الارض من ارض الحايية فركضت عينا من ارض هذا معسك ما فتنسب ببار
وفرنس فتنسب منه لانه ركض بالعين منحت عينا من ركض البشري منحت عينا من ركض الحارة ونسب من الباري ه
من ارضه كل الى كان طامره وباطنه رحمة فذا ذكرى منقولها الى ان الائمة كانت للرحمة والنداء اول الالهاب
روى ان امرائه انطاع عليه يوم ان الشيطان اذها اولاد ما في اذ ومي لافره فاجرت اوب بذلك فقال ان الشيطان ونقط
عليها وطلعت عينا لجلدها ماية حلقه فاطن عال بهلح منها اوب اذ من حق الحارم ان لطفه مع ناديه عن ربه قال
وخلع يداك ففنتا من الشجر فاضربيه زجك لتبرميك ولاحت فينا ونفدرة لاندع العير ففنت
فاخذ ماية عو من الاخر الا من فترها بماضية واحدة وما يدل على ان قول الرب يسوع الشيطان لم يكن خيراً عا لانهما
شكاة الى الحبيب وانه في غاية القبر قوله تعالى انا وجدنا وصلاً على البلاء ثم الكوذلك لقوله هو العبد الرب انه
اقوات رجا الى الله تعالى واذا عرفت ان من عطف بيان ثم تعطف عليه واسحق وعقوب
وعبادنا جمعاً فالاسماء الثلاثة بعد عطف بيان وان عطف عبدنا على قراة الافراد حسناً فالاسماء الثلاثة عطف بيان ولم
يذكر اسما من اسما فالاولا لم يبق كقولاً وعمرانه لم يذكر منهم لانه كان قتيلاً بمدة حيوته ودفن بها بعد ماته
لان للصيغة اذا كانت لله تعالى باجر احق ثوب الا باعد ونباعد الاقارب للصيغة اخبرنا عن مولا اوى الابد
جمع اليد والمراد الانتقال للجملة عبر ما عفا لانها عا لثقل اليد عذب اليك الكثرة والاضمار
مجاورة وغيره اعطوا حق في العبادة وبصره الدين انا احلصاها عا الصيرة ذكرى شفاً من ارض الله ان
ما عتبه لان الصيرة تكرر في ذكرى وغيره ذكرى معنى مضافة المصدر الى المفعول المعنى اخبرنا عن سبب اخبرنا عن ذكرى
الوارث الاخيرة والاعتماد لها خالصه معنى خلوص معنى مضافة المصدر الى المفعول المعنى اخبرنا عن ذكرى الوارث

البيرون

وبالذين نعتوا منقولاً الى اي شيء حدث بينهم حسداً وعداوة له صلح مختلفون ولا يجد على شريعة مذموم الا
امر الذين فانبعاثوا ولا يبع اهل الذين لا يعلمون من زواجرين فالواو اهل الاصل الجليل في المجمع انهم
لن نعتوا عن ان الله عز وجل شقيا والظالمون بعضهم اوليا بعض والله ولي المتقين هذا القرآن
منه الايات بصاير معاً للشارع فيصرون ما دسهم لقوم يعصون بالبعث لما قال المشرك للمؤمنين لن نعشا
لنظن عليكم ثم كما نعتنا نزل كما اعلنهم وان كاساواة بينهم امر حسب الذين احسنوا النسب والسيئات
ان جعلهم الموعول اذن هم من جعلهم الثاني الكافين الذين امنوا وعملوا الصالحات سواء حزين متسلى ولا يجعل
سواء الله فاعل بشفاعة محباهم ومما هم عطف عليه فلا يوفق على الصالحات ان جعلت سواء الله بل لا يمكن ان يكون
ويكون صبيح اعيانهم ومما هم الكافين في عيائهم ومما هم سواء في عيائهم وعطف على الصالحات ان استأنفت
سواء اعيانهم ومما هم الكافين في عيائهم ومما هم سواء في عيائهم وعطف على الصالحات ان استأنفت
منعهم وكذلك الامساواة بين صوة الكافر وموته لانه عكس الموت في حياة المؤمن وموته لانه عكس الموت في حياة المؤمن
فمن جعلهم غير نفع محباهم سواء ارفع القابل بعقله بغيره سواء على هذه القراءة اسم قابل في عملهم مستويا اعيانهم ومما هم
بشعب محباهم ومما هم طمحين كقديم الحاج فالصالحين المؤمنين الكافر المعنى لا يتساوى بين حاله المؤمن المور على الطاعة
فادخل الجنة والكافر على العصية فادخل النار المعنى لا يتساوى في جوارها كاستوائ في موتها لان المؤمن والكافر قد استويا
استويا في الرزق والصحة والمزينة غير ما فاما ما ذكره في النار ساء ما جعلهم وعز في الجنة لانه كونه في الجنة
طوبى وقال انما قيل ليت شعري من في الجنة من في النار بل هو الحق عندنا في جعلهم الامم بعد الله ثم وغيره لا يحذر لعظمه ما بعد
على عذره في بقية خلق السموات والارض بالجو ليس على قدره ولا على قدره في نفسه لا يظلمون ولا يظلمون
لمن عذبه الله تعالى كالاصنام فهو نفسه امرات من احد الهة الهة هواة واصلة الله عن طريق الهادة وعمل على
عليه من الله تعالى بان الله من اهل النار ويجوز ان يكون على غير الصالح بطريق الهادة بان ضل عما جرم ما عرفوا
كفر وابه حال وخبر عاصمه فلم يشأ على طريق الهادة عشوة وعشاوة المعنى ضل عن الهادة فمن بعده من بعد
اضلال الله اياه افلا تذكرون ومعنى مؤمن وصحي ان يكون بعض بعض يصبنا الموت والحياة في الدنيا
نحيا بضع النون الدهر الادنى ثم وموتنا عن هذه مزر والليل والنهار وكان العرفه اذا اصابهم سوسنة اليه
اعتنا كالميت لانه النعاليه فقال صلح لا يستوي الدهر فان الله هو الدهر بدم الامم الحديث في الله تعالى الذي المعنى
انهم قالوا انما الحيون ما عرفنا وما بعد ما منها الا الدهر وما بعد ذلك القول من عنهم انهم لا يظنون ذلك
طبا لا عيبي محنتهم يصاحبان اسمها الا ان الاصل اذ من يرفعها لا يعلمون والارض فالواو
واذا حسنا لان وقوم بقول الساعة تبدل في يومك والقابل في يوم تقوم محسن المظلمون المعنى من يظلم خزان
المظلم وتري شل امه حامية مجمعة باركة على الركب مستوفية جلسة الخادم لدى الخلق حاذية ابو عمر وحسا
وجدوا واحد ولو العيام على اطراف الامم القاذية على قديمه والماضي على كبريت كل امة بين الحجرة تدعى فحش الوقت على جاشه
ولا يحسن ان جعل كل ام من الامم قبل منصبه في نعتها لا يابا الذي فيه افعالها الخائب كايها المزلزال في بيتها
فيقال لهم اليوم عروى ما لكم تعلمون هذا كتابنا هو الحق ديوان الحظيرة مطوحيه ان الهالك شديداً بل ان الهالك شديداً

انعت ونحوه ما كنتم تعلمون لانا لا نفعل شيئا من غير ان نأمر فاما مؤمنون بظلمهم في رحمتهم حشره ذلك هو القوم
الذين والكافرون يقال لهم قديما اقلنا ان في شئ عليكم بالانذار على ان نأمر فاستنكرتم عن الايمان وكشتموه وما هم
على ان وعد الله حق والساعة نعتا عطفاً على وعد الله وعداً مستنداً وخبر وان نعتها عطفاً على ما مضى ان اسمها
فلا يوفق على محرمين المعنى ان قيل لا يوفق في البعث وقيام الساعة قلتم ما ندرى ما الساعة ان نطق الاطسا ونفديرة ان
نحن الان نطقاً واصلة نطقاً وحس بالحق والاستيقان ليقيد الحضر في بيتا القطن مع نبي فاساواة المعنى لا اعتدال لنا
الا التل ولا اجت الوقت على مستيقين وبدا لهم شيئا من علمها وما وحاو ذلك بهم ما كانوا به يستعملون
وحس بمسأله نكرهم في النار كاشي المتني لا ينفذ اليه كما فسبهم تركوا العقل للقايم ومما هم هذا من نام من
ذلك ان العذاب النازل بكم سبيل تخاذكم ايات الله القرآن هو واوعرتمكم الحسوة الدنيا فالواو اراه حشاً في يوم
لا عرجون منها ولا هم يسبعينون لا يظلم منهم ان يسيروا فيهم اي برصوه لعدم التوبة ثم والعالمين
بجزالة في ثلثتها برفعوا له الكبرياء والعلامة في السموات حال الصبر وهو العز الحليم قال
صلح اخيراً اغنى الله تعالى الكبرياء والعلامة اراي فمن ياربني واحداً منهم اذ حطته النار

سورة الاحقاف مكية وهي ثلثون واربعة

الحكيم ما خلقنا السموات والارض وما بينهما الا خلقاً مبيناً بالحق بالحق واحل فسحق المعول خلقها الا
في غاية الاحكام ومع ذلك فاذا انقضت مدتها انقضا والكافرون عما الذروا به من القرآن معرضون وعن الاستقامه
لذلك انما امرهم الي انقضاء شرك اي مشاركة مع الله في السموات ليتوكل كتاب من قبل هذا القرآن شهد
بعبقة دعواكم في عبادكم الاصنام او انارة نبيته من علمهم يؤمنون الاول ان يفسد الاثارة البقية والاثرة الرواة
اثرة بفتح المهملة والتاء اي شئ او تورث وخصصتم به من العلوم فيكون النصارى والحركات المشبهة لله والصور
ما يوتروا الكفر معني الاثرة والفتح المارة من مصدر اثارث اليثت فليخصه استواء للبر على شركهم ان كنتم صالحين ومن
اصل من يدعوهم من الله تعالى من لا يستجيب نصبت معقول يدعوهم الى الاصنام ما لا يستجيب يدعوهم الى
من لا يستجيب له وهم الاصنام عن دعائهم اي عن اجابة دعائهم عاقلون لانهم حذاق لا يعقلون واذ احسن
الناس كانوا الاصنام لهم لغايدهم اعدا وكانوا الى الاصنام بعبادتهم بعباد عابدين كافرين جاحدين من
المعنى لما سمع المشركون القرآن قالوا هذا ابرح طاهر وانه منقطع في ام يقولوا انهم اهل احتلق محمد القرآن قالوا امرته
فرسافلا مملكون لغير الله اي من عذابه شتاً هو اعلم ما في قصصهم فيهم من العذاب في القرآن والتكذيب في
به حاشية يدي يديهم وهو الغفور الرحيم حشتم ليعلمهم بالعقوبة فما كانت دعاي ذابح وهو
المبتدع على غير ما سبق بدعاً جمع بدعة اي ابداع المعنى انما انا واحد من الرسل اعلم القيت ولست انا ولم ولا ات
الا ما انبت به كالزيتوني راي صلح في التورم مهاجرة الى الارض فان تخلف نجي فاحذر اصحابه فسألوه عنها فسكت فزلا وما
ادري ما يفعل بكم ولا بكم ببع النبي اي بفعل الله وما مضى منه منصوبة على استهانة من روعة المعنى ما ادرى
الخرج كما اخرج الانبياء في ارضهم فاقبلوا واسمها المصدرون ما ادرى اخرجون معكم فكونوا وانما المذكر
ما ادرى انهم من الجحاة ام عصفجهم كالمكذبين فيكم نبح هذا بقوله ليعرفوا ان الله ما عذر من نكل فاما آخر منون في

أوحاكم بالمثل والعقوف وأذ النبات قالوا أو أوحاكم أن تكونوا من أولاد الله أم من أولاد
المرام وقطعوا الأرحام وعصوا الرحمن المعنى لعلكم أن تعرفوا من الذين يقع منكم الفساد وقطعوا الأرحام من
الولاية يؤمنون بها ولهم أي منكم ولاية فافسدتم وقطعتم الأرحام توليتم أي تولواكم ولاية طاعة فافسدتم
بافسادهم وقطعتم الأرحام بسببهم أو لعلكم تفسدوا الذين لعنهم الله فاصممهم عن استماع الحق واعلموا أنصارهم
عن طريق الهداية فلا يتركوا في القربى فيكونوا من الذين لعنهم الله فافسدتم وقطعتم الأرحام فافسدتم
أفعالهم فلا يتركوا ولا ينجون وتكون القلوب إذا بعض القلوب وأصيبت بها الأفعال المحضرة بها المراد لولا الله
المنافقين وأهل الذين إفتاها من اليهود والمنافقين الذين ارتدوا على أبارهم أي رجعوا إلى الكفر من
بعد ما تبين لهم الهدى في التوراة وموافق محمد رآحهم فافسدتم وقطعتم الأرحام فافسدتم وقطعتم الأرحام فافسدتم
المنافقين والمعنى رجعوا إلى الكفر من بعد ما تبين لهم الهدى فافسدتم وقطعتم الأرحام فافسدتم وقطعتم الأرحام فافسدتم
وأولى بهم من الأرحام مقام الفاعل لهم فافسدتم وقطعتم الأرحام فافسدتم وقطعتم الأرحام فافسدتم
فمن جعل الشيطان والإملاء لله تعالى بأن أمهم في إركابها صيدهم فافسدتم وقطعتم الأرحام فافسدتم وقطعتم الأرحام فافسدتم
جعل الشيطان والإملاء للشيطان لم يفت على سؤلهم بل المعنى أن الشيطان إركابها صيدهم فافسدتم وقطعتم الأرحام فافسدتم
لهم لاجته ولا تتركوا لأحسان والمظاهر أن الشيطان يملك الرحمن والإملاء منه تعالى سؤلهم أي سؤلهم
لهم كيد ذلك الإملاء بالنعمة قالوا الذين شرعوا ما نزل الله ومن لم يتركوا من طبعهم في بعض الأمور أمر
المقاومة على علاوة التي صلح وتبسط الناس عن الجادعة قالوا ذلك رافضة فقال بعلم أسرارهم ومع
المؤمن جمع بين بكسر هاء مضد واستر على بصيرة نور وجههم وأدبارهم فافسدتم وقطعتم الأرحام فافسدتم
أربابهم لا ينفون أحد على معصية الأتربة الملائكة وجهه ودمرة ذلك التورتي بأنهم ابتغوا ما أعطاه الله وأمرها
رضوانه أي اغضوا العمل بما يرضيه فاجتبطوا عالم أضاعهم إحتادهم المعنى أهل المنافقين أنه تعالى لا يبر
بعضهم وعداؤهم للمؤمنين والآخرة لا يتركهم داخله في جواب لو وكررت في المعطوف على الجواب وهو طبعهم
فلعنهم من الله المعنى لو أذننا أولئك على المنافقين لمعرفتهم بسيماهم بعلامتهم أي ما جئنا على الش
شي من أمر المنافقين بعد نزول هذه الآية وكفى الدفء هنا لأن الدلالة ولعرفتهم في جزئ من القول دخلت
التوبة في جواب سؤلهم من حيث القول فلو أنهم ما لكان أظلم من الثواب ولا يفتلون ما لكان عظيم من العقاب
الحسن أن كل ذلك الحجة ما يفتن له صاحبك والمعنى أنك تعرفهم فيما يعرفونهم من تعبيرهم في الأمور المشبه
فكان لا يملكهم عنده صلح شافق الأعزفة والأكابر يعرفون صدق المربر من كذب سؤاله وكلامه والله يعلم أعمالكم
وليستوا حتى تعلم وسلوا جباركم يظهر فاحسب طاعتكم وأباكم بالياء والتون من ثلثتها سلوا
سلوا أي وعين نيلوا وأخباركم جمع خبر والمراد بالعلم علم الظهور المعنى يلوكم حتى يظهر ما يخبر عنكم من أفعالكم
من جهاد صبر وغيرها فإن الخبر على حسب الخبر عن الفضيل أنه كان إذا مر هذه الآية يسكي ويقول اللهم لا تبلينا
فأنك إن تبليتنا ففصلنا وهتكت سنونا وغدبتنا ونزل من غصن الرحمن وكره الإسلام الذي كفر والى
وسيجب طاعتهم يطلعون فلا يردون ما قوا ولا يطلعون أعمالكم بالمعاصي الشرك فساد النية العجب

قال العبد

فإن العجب يأكل الحسبات كما ناكل النمل للحطاب من غير أن نراه ليس من حسناتنا إلا مقبول لا حتى نزل ولا نطلبوا أعمالكم
فقلنا ما الذي جعل أعمالنا فقلنا الكبار والموجبات والقوا حرج نزل الله لا يغفر أن يشركه إلا به مكفنا من
ذلك على أي أصحاب الكبار ورجولهم نصبها ونزل أصحاب القليل ومن حرجهم من أن الذين كفروا والى
ما نواؤهم كفار فلو لم يغفر الله لهم فلا يقنوا ويعدوا جزم لأن في حكم التهن نصت بأفعالهم
تدعوهم لسلامة ما تدعى القوم التلم بفتح التين وشرها الثمان حتى الصبح المعنى تضعفوا أيها المؤمنون إذا التفت
الكافرين وطلبوا الصلح منهم ابتداء وأنتم الاعلون الاعلون الفاهرون وسدائى التمسك عن طابع الكلامين
قالوا دليل على أنهم يفعل صلح مكة صلحا لأنه يعنى الصلح فنادى لا تكونوا أول الظالمين من عتية صاحبيتها
بالموادعة والله معكم بالعون عن كذا حارة ولا اجتهد لاجل العطية ولين من كذا عملكم المعنى
لن نترككم منفردين بالعمل من رث الرجل فلتل حجة وتركته منفردا وهو ولا يسألكم أموالكم المعنى
يأمركم تعالى بالإيمان لئلا أموالكم بل الشيك من المعنى لئلا أموالكم الرسول على مبلغ الرسالة جولا لئلا أموالكم
بل الزخوة المفروضة فيحكم بينا في طلبها ومنه الحق في المسئلة بالغ في طلبها فيجيب أن يسألكم جميع أموالكم الخا
تخلوا وأخرج العمل الله تعالى أضاعكم إحتادكم ونفقتهم من دين يذهب ما نواؤكم وأخرج بالشون
بالياء والناء وفتح الراء مجهولا ورفع أضاعكم هو كذا موصولا صلته تدعون أي أشركتم الذين تدعون شادى إلى شرك
يا هولا المحاطيون الموصوفون ثم استأنف فقال قد عجز السعفون في سبيل الله ما فرض عليكم من النفقة في
الغزو منكم من جعل رفع لأن من هذه ليست شرط لاستيفانك ومن جعل بالصدقة والمفروض جزم لأن من
فيه شرط جوازه فأنما يحل رفع أيضا عن نفسه فيما عكست عليه وغنة كصفت عليه وغنة المعنى خزانة
محض لله والله العنى عنكم وعن نفقتكم واسم الفقراء بعضهم الفقير القائم بغيره والغنى القائم بملكه وليس
الآله وإن سئلوا عن الطاعة استقبلوا فوما غيركم خير أم لكم وأطع وهم لا يصدأ كندة والنض أهل
اليمن فارس الروم وإن سئلوا أعطى على أن قومونا فلا وفية ما اختيارا والمشهور أن الوفية كانت
معنى سبيل خلق سواكم على غير منبتكم وهم الملائكة وتعطف على سبيلكم ثم يكونوا أمثالكم بل خير أنتم
وأطع سورة النية مديونة وكون الله الرحمن الرحيم أنا فقهاء الأفكاه

فبينا موفقة مكة وحج بالمعنى فبينا الشان المحرقة وأعلاما أن المستقبل من فعله تعالى في عتقه كالمعاصي
موصلة للخدمة لأنه كان سبب الفقه بان مع المشركون كلاما المسلم فربب الأيمان فلوهم فاسلم لذلك خلق
كثير وبان غفولة ما تقدم من به وما تأخر وبوج بيعة الرضوان من جميع ما وقع عليه صلح موفقة حينئذ
الزوم والفق الطفر بالبدعة أو صلايا عريم وغيره وأصله الطفر بكل متعلق والمعنى لما مضينا لك فضاء
بيننا ليغفر الله تفرقة إذا جاك نصر الله والفتح إلى استعفه ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر
وما تأخر بعد هذا إلى وقت نزول هذه الآية ما يكون عند من حوز الصغار على الأبياء صلوات الله تعالى عليهم أجمعين
ما تقدم من ذنبك ما قبل آدم وخا وما تأخر ذنوبك ما قبل أن يغفر منك ما تقدم من ذنبك ما وانا آخر حديث
أمره ونوره ومنه معناه عليك بالرسالة إلى الأسود والبيض في الشاعة المطاعة ودخول الجنة والحق الملقى

الصلوات فكان لعل عرجة نزلت وكانت الرواية **عن عبد الله بن مسعود** قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله يقول
احد من الملائكة وغيرهم ولا يعلمون ولا يعلمون في شجرة ينزل من العرش او يطير عندها حال من الجنة
محنة الماوي يا وي اليها الملائكة وروح الشيطان والمنفون **عن جنة** يقال جنة فاجنة ستره اذ بعثت الجنة
ما بعثت من نوازل الذهب من نور زهر العن اذ اغشيها سنازلها **عن جنة** وقر من طير حنظل والملائكة قال صلح راي على
كل ورقة منها ملطفا ما يسبح الله ما راع البصر ما نال البصر من شدة نورها طمعي ما جا وزهره ذلك وما
جا وذا من نورها راي وان نزل من نوازل الذهب من نور زهر العن اذ بعثت الجنة فاجنة ستره اذ بعثت الجنة
حبر على صورته خفيته **عن جنة** صنف ثيب بالظائب او فرش خلة **عن جنة** وروى مشيد بن النور وعنه انه اثم رخل كان
يلت الشوق للحاج بسمن او طير من غنيمته فبعدت من السويق واصلة لونه فقلة للوهم حولا
للعبادة فحفظت الياء ومحت الماوي فقلت القائلين لا تليق فتاوها اصل **عن جنة** ستره كانت عطفان بعدتها
فاجنتها حال الذي خرجت من اصلها شيطانة فقلنا **عن جنة** بالظائب غنمة تيف **عن جنة** واشتقا من الله ومن العنبر
ولامها زائدة لمرها علان **عن جنة** لا العنبر **عن جنة** ومناة مدا ومرا ومرا لاهم لغنان ومي اسم علم لصبر
مذبل وخراعة والفا منقلبة عن ياء لا تها من ممي قد **عن جنة** او منقلبة من النوازلهم كانوا يسمون بطون بها الا
الانوار كانت الال والخرن ومناة اصنافا من حجارة داخل الكعبة فبعدت **عن جنة** الكائنة تحت مناة لانها نالته
الصغير **عن جنة** فعت خم عود فالت اخريم لا ولام اي ضعفاهم لزو ساهم اي مناة **عن جنة** اخرى **عن جنة**
للعنبر على التبريد فندره الال والعنبر الاخرين ومناة القبة الالفة العبودية قدرة على شي ما فبعدت
دور الله تعالى ولما قالوا الملائكة والاصنام منات الله عز كرامته البسات نزل **عن جنة** الذكر وله الالشي المعنى
اذا كرهتم البسات فكيف جعلون لكم النبي وله تعالى البسات **عن جنة** نزل **عن جنة** ضير **عن جنة** المنة المنة ضيرة
يضارة منارة من ضارة بغيره ضيرة وضارة بغيره صور الفات كلها معي النقصان والجودة اصلها
ضوري كطوني لان يعلى بكر الفاء في الضمير مشهور **عن جنة** كبريت الضاد فقلت الواو بيا لخصه جعل
البسات لله تعالى والنبي كبريت جارة لان هي اي الاصنام لا اسمها لاحقة عنها من نفع او ضرر **عن جنة**
اي سميت بها **عن جنة** وابا وشر الله عوضا ما انزل الله بها تلك الاصنام **عن جنة** طار **عن جنة** حجة على سميتهم ان يبعثون
بالله حطاما لا الاطير وما هو الا نفع **عن جنة** اسمهم البنية ولقد جاءهم من ربه الفري على البسات
الزمل و امر منقطع في امر للانسان المعنى ليس الكافر قاعا **عن جنة** من شفاعته الاصنام **عن جنة** من قوله ولم يرد
لانني لا جد جبر الوهمي بعضهم ان يكون بينا والله الاحق والاولى **عن جنة** ما حكم فيها ما يرد ولم يرد ملك السموات
لانني شفاعتهم شيئا ان شفعوا ولا يستعون **عن جنة** الامر بغير الله لم يشاء ان تشفع له **عن جنة** من ربي
ليستون الكفار الملائكة قسمة الال **عن جنة** لا تها قالوا الملائكة بنات الله وما لهم به اي ذلك القول **عن جنة**
وما لهم بها اي بالملائكة من علم ان يستعوزوا الاطير **عن جنة** شيا **عن جنة** المعنى لا يفتي عنهم طاعتهم ان شفاعته الاصنام
نفع عنهم الغيات فاعرض عن الال من نور عن كبريا عن العباد بالفان ولم يرد حال الجنة الدنيا **عن جنة**
ومنا منسوخ بآية الشيف ذلك اني طلبت الدنيا مبطلهم من العلم **عن جنة** فاهل في الاوصاف

عبد الله

باني خاتم وعين جابر عند غيره جعل الامر **عن جنة** فاعلم ان **عن جنة** الدن عن جنة من بالذن اخسوا قبل ولا ف
باني وان تعبد او فعد مدحا حسن الوقت على الجني والمراد بكبار الام الشريعة **عن جنة** لا لا ينفذ عيانا الا بالنية او
باني عيانا والقوا حشر بالغش من الذنوب **عن جنة** الا **عن جنة** انما منقطع فالتعريف بالذنوب كالنمرة والظلم
والنمرة والظلم او لا لا يكثر فيه حد واعتاب **عن جنة** السقي هو الخطر من الذنوب فذلك كقوله الصلوات وكذا لوي
جعل الاصفه كلوا فانها العلة لا الله اي غير الله وان جعل الاصفه شيئا فالتعريف بالذنوب كالنمرة والظلم
بالتعريف من يوفوا شيئا وان جعل المعنى الوادف المعنى عندون جميع الذنوب ان تلك واسم المعرفه فاجتبت بكفر
الصغار باجناب الكبار والكبار بالتقوى ونزل من كل بيت من بيتا صلوات اجنابا فلا مكره انفسكم
لا تيربوا ونسبوا الى الصلاح فالواحد اذا كان على سبل الاعباب على سبل الاعراب بالتعريف هو علمهم
قال **عن جنة** ان مال من الانسلا فاعلم اليه البلاء اما بغيره سبب المال او راي الذي نزل عن ايمان او ترك
المركز واحد واعطى قبا لمن الطاعة والذري **عن جنة** المعنى بعد الطاعة واعطى قبا لمن الطاعة واعطى قبا لمن الطاعة
ارض صلبة كالصخرة مع كبر الير من النفوذ **عن جنة** علم العبد هو ربي يعلم ماله وما عليه امره فبنا
باني ضعف موي وارهم **عن جنة** يتخفف ضعف **عن جنة** وعن النبي صلى الله عليه وآله وسلم انه انزل على اربعة عشر صحابة وعلى موسى عشر صحابة
قبل التوراة **عن جنة** وفي **عن جنة** محمدا اي ممرنا امير به نحو واذا شلى ابراهيم ربه بكلمات فاعلم **عن جنة** وفي ان يركع اربع
ركعات اول النكاح واما هذا انما خلوقا فلما قد في النار قال له جبريل بكامل الكمال فقل انما النكاح فلا
او في هذا النكاح والبرهان وقلبه للرحمن ولله القرآن وماله للاخوان **عن جنة** كان من نوح وابراهيم نوحا الرجل عرج
غيره في عمل ابية وابية وعنه وخاله والزوج من وجهه والعبدة سبته فاول من خالفه ابراهيم وعمل الانور
تعد جبريل من **عن جنة** وضع مفت على وفي اي من الاخر واورور وورور معقول المعنى لا تخالطه جنة اخرى **عن جنة** يعطى
على ان لا يروا الكسر للانسان **عن جنة** الاما سعي عمل نوي المعنى ان يصف موسى وابراهيم ايضا لان يرفع الانسان الاعمال او
يقه على ان عتار ان هذا المنسوخ بالمعنى معهم ذرنا مع لانه يدخل الالبنة بصلاح اما معهم ومنع النسخ لان الالين
جبر الانسان حال الكافر فاما المؤمن فله اجر ما سعي في شئ له وليس له اجر من الخير الا ما عمل فبنا **عن جنة** ما سعي له
اجر ثم وفوه انما في الكافر حديث المراء التي رعت صبيها وقالت لا تزل الله ارحمها **عن جنة** قال نعم وكل اجر وان جعلت
المؤمن والمعنى ليس للانسان **عن جنة** الاما سعي على سبيل العدل فاما على سبيل الفضل فكل من حال العظم وادع من كرامته تعالى
يضاعف الحسنات ويجازي عن السيئات وان لا يرد في ان ليس محمدا من النبيلة وما في ليس من شئ ستر
مسند النصوص **عن جنة** ان سعيه سوي جنة **عن جنة** بغيره يا يري من ابيه الشئ **عن جنة** بغيره اي سوي من سعيه
والان جنة الشئ **عن جنة** اي جنة العبد جنة سعيه يقال جنة سعيه ومنه ونبذ **عن جنة** الجنة الاولى **عن جنة** الاكل
منع ان على ان هذا حلة في ضعف موي **عن جنة** ما سعيه استينا فاولا كذلك فبنا **عن جنة** اي لا شئ المعنى البنيان مرجع الحلا
بعد الموت فبنا **عن جنة** هو اكل واما ان يخل في قوة الفصل **عن جنة** البكا **عن جنة** هو اكل واما ان يخل في قوة الفصل **عن جنة** البكا **عن جنة** هو اكل
واجي **عن جنة** انما بالكفر والحياب ايمان الروحيين الضعفين الذكور والاشي من جنس الحيوان من نطفة اذ اتمى نوازلهم
اي شئ من نطفة النساء الخلق الاخرى للبعث بعد الموت **عن جنة** الاولى اعني الناس الكفاية بالاموال والمعتقة القناعة

نور

وَأَفْنَى إِلَى الْمَالِ الْمُتَّخِذَ بَعْدَ الْكَفَالَةِ **أَوْ** عَلَى أَرْضٍ مِثْلَ الرُّبُوعِ شَأْنُ تَوَدُّدِ الشَّعْرِ كَمَا
خَلَقَ الْجَوَارِي وَفَسَّحَ لَهَا مَنَازِلَ فِي بَيْتِهَا وَبَنَى لَهَا مَنَازِلَ فِي بَيْتِهَا وَبَنَى لَهَا مَنَازِلَ فِي بَيْتِهَا
قَالَ الْقَوْمُ إِنَّ الْقَوْمَ يَقْطَعُ الْمَاءَ عَرَصًا وَمِنْهُ تَطْلُعُ طُورًا فَتَقْبَلُهَا خَزَاعَةٌ وَلَهَا فَالْتَمَسَ الْقَوْمُ لَهَا مَنَازِلَ
خَالِفَةً لِمَنْ كَانَ فِي كَيْسَةِ الْعَرَبِ **أَوَّلُهَا** الْأَوَّلَى بِأَعْيَانِ الشُّرُوبِ فِي الْأَمْرِ وَفِيهَا بِلَانِ صَمَةٍ هَمَزَةٌ أَوَّلُ فَنَلَتْ إِلَهُ الشَّرِّ
بَعْدَ خَلْقِ الْهَمَزَةِ وَالْأَيَّانَ بَعْدَ صَمَةٍ الْأَمْرِ هَمَزَةٌ سَاكِنَةٌ فِي مَوْضِعِ الْوَاوِ وَالْهَمَزُ فِي الْفَتْحِ كَلِمَةٌ وَكَلِمَةٌ
وَسَكُونُ الْأَمْرِ فَتَقْبَلُهَا كَلِمَةٌ بَعْدَ الْوَاوِ كَلِمَةٌ بَعْدَ الْوَاوِ كَلِمَةٌ بَعْدَ الْوَاوِ كَلِمَةٌ بَعْدَ الْوَاوِ
الْأَوَّلَى فِي قَوْمٍ هُودٍ وَالْآخَرَى قَوْمٌ هُودٍ **وَمِنْهُمَا** كَلِمَةٌ بَعْدَ الْوَاوِ كَلِمَةٌ بَعْدَ الْوَاوِ كَلِمَةٌ بَعْدَ الْوَاوِ
الَّتِي قَبْلَهُ وَغَيْرُهَا فِي هَمَزَةٍ لِلْقَبِيلَةِ **وَقَوْمٌ** هُودٍ كَلِمَةٌ بَعْدَ الْوَاوِ كَلِمَةٌ بَعْدَ الْوَاوِ كَلِمَةٌ بَعْدَ الْوَاوِ
وَأَطْعَمَ مِنْ غَيْرِهِمْ لَأَنَّهُمْ كَانُوا يَتِيمِينَ يَتِيمِينَ وَبَنُوهُمْ وَبَنُوهُمْ وَبَنُوهُمْ وَبَنُوهُمْ وَبَنُوهُمْ وَبَنُوهُمْ
رَبِّهِمْ لِقَوْمٍ فَاقَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ **وَالْمَوْفِقُونَ** هُمُ الَّذِينَ كَانُوا يَتِيمِينَ يَتِيمِينَ وَبَنُوهُمْ وَبَنُوهُمْ وَبَنُوهُمْ وَبَنُوهُمْ
أَسْطُفَاطُ مَقْلُوبَةٍ إِلَى الْأَرْضِ فَعَسَاهَا بَعْدَ الْقَاهِ فِي الْحَبَابِ مَا عَسَى مَعْنَى مَعْنَى مَعْنَى مَعْنَى مَعْنَى مَعْنَى
لَا وَقَفَ عَلَى الْقَرَارِ مِنَ الْأَرْضِ فَجَاءَ إِلَى الْأَرْضِ عَلَى الْوَجْدِ أَيْهَا الْأَرْضُ تَعَارَى بِأَنْتَ كَلِمَةٌ
أَبْنُ عَمَلٍ بِأَيِّ الْأَرْضِ تَكُنْ يَا وَلِيَّ الْخَيْرِ **وَمِنْهُمَا** كَلِمَةٌ بَعْدَ الْوَاوِ كَلِمَةٌ بَعْدَ الْوَاوِ كَلِمَةٌ بَعْدَ الْوَاوِ
الَّذِي رَأَى الْجَمَاعَةَ **الْأَوَّلَى** بِأَلَامَتِهِ الْقُرْآنِ أَيْ هَذَا الْقُرْآنُ أَمَّا زَمَانُهُ أَرَأَيْتَ الْمُنْتَهَى بِكَلِمَةٍ أَوْ تَقَرَّبَ
الْأَرْضُ الْقُرْآنُ وَهِيَ الْقَبِيلَةُ كَلِمَةٌ بَعْدَ الْوَاوِ كَلِمَةٌ بَعْدَ الْوَاوِ كَلِمَةٌ بَعْدَ الْوَاوِ كَلِمَةٌ بَعْدَ الْوَاوِ
مَنْدَرُ الْمَاءِ لِلنَّاسِ الْقَوْمِ لَيْسَ لَهُمَا يَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ كَلِمَةٌ بَعْدَ الْوَاوِ كَلِمَةٌ بَعْدَ الْوَاوِ كَلِمَةٌ بَعْدَ الْوَاوِ
أَيُّ الْقُرْآنِ تَجْعَلُونَ كَلِمَةً بَعْدَ الْوَاوِ كَلِمَةً بَعْدَ الْوَاوِ كَلِمَةً بَعْدَ الْوَاوِ كَلِمَةً بَعْدَ الْوَاوِ
أَشْرُونَ يَطْرُقُونَ مَعْنَى مَعْنَى مَعْنَى مَعْنَى مَعْنَى مَعْنَى مَعْنَى مَعْنَى مَعْنَى مَعْنَى مَعْنَى
وَأَعْبَدُوا وَاجْتَدُوا حَسْبَ الْعِبَادَةِ **وَمِنْهُمَا** كَلِمَةٌ بَعْدَ الْوَاوِ كَلِمَةٌ بَعْدَ الْوَاوِ كَلِمَةٌ بَعْدَ الْوَاوِ
الْمَلِكُ **وَمِنْهُمَا** كَلِمَةٌ بَعْدَ الْوَاوِ كَلِمَةٌ بَعْدَ الْوَاوِ كَلِمَةٌ بَعْدَ الْوَاوِ كَلِمَةٌ بَعْدَ الْوَاوِ
عَلَيْهِمْ صَلَوَاتُ اللَّهِ عَلَيْهِمْ وَهُمْ فَرَفَرُوا فَرَفَرُوا فَرَفَرُوا فَرَفَرُوا فَرَفَرُوا فَرَفَرُوا فَرَفَرُوا
وَأَنْ يَرَوْا إِلَى قُرْآنِهِ هَذَا عَلَى مَجْمُوعِهِمْ كَلِمَةً بَعْدَ الْوَاوِ كَلِمَةً بَعْدَ الْوَاوِ كَلِمَةً بَعْدَ الْوَاوِ
الْقَوْمِ مُسْتَمِرٌّ أَيْ شَدِيدُ الْمَرَارَةِ أَيْ لَيْسَ بِالْمَرَارَةِ أَيْ كَلِمَةً بَعْدَ الْوَاوِ كَلِمَةً بَعْدَ الْوَاوِ
فِي الْبَاطِلِ كَلِمَةً بَعْدَ الْوَاوِ كَلِمَةً بَعْدَ الْوَاوِ كَلِمَةً بَعْدَ الْوَاوِ كَلِمَةً بَعْدَ الْوَاوِ
أَوْ تَقَرَّبَ إِلَى الْقَابِ أَيْ دُونَ الْقَابِ أَيْ كَلِمَةً بَعْدَ الْوَاوِ كَلِمَةً بَعْدَ الْوَاوِ
السَّاعَةِ مَعْنَى مَعْنَى مَعْنَى مَعْنَى مَعْنَى مَعْنَى مَعْنَى مَعْنَى مَعْنَى مَعْنَى مَعْنَى
بَنَى بِغَلْفَةٍ زَجْرَةٍ وَالْزَجْرَةُ نَهْشُهُ أَنْ رَفَعَتْ حِكْمَةً جَبْرُوتِيَّةً مَحْذُوفَةً وَالْجَوَارِ أَنْ رَفَعَتْ بِكَامٍ فَعَلًا هَمَزٌ
أَوْ مِنْ زَجْرَةٍ بِالْعَمَلِ **وَمِنْهُمَا** كَلِمَةٌ بَعْدَ الْوَاوِ كَلِمَةً بَعْدَ الْوَاوِ كَلِمَةً بَعْدَ الْوَاوِ
لَهَا فِي مَنَازِلِهَا **وَمِنْهُمَا** كَلِمَةٌ بَعْدَ الْوَاوِ كَلِمَةً بَعْدَ الْوَاوِ كَلِمَةً بَعْدَ الْوَاوِ

قوله

فَتَوَلَّوْهُمْ وَغَزَاوَهُمْ وَفَتَوَلَّوْهُمْ وَفَتَوَلَّوْهُمْ وَفَتَوَلَّوْهُمْ وَفَتَوَلَّوْهُمْ وَفَتَوَلَّوْهُمْ
الشُّرُوبِ لِيُشَدَّ بِهِنَّ بِصَمَةٍ الْكَافِ وَطَوَّاهَا وَطَوَّاهَا وَطَوَّاهَا وَطَوَّاهَا وَطَوَّاهَا
الْعَامِلُ فِيهَا يَدْعُو وَصَاحِبُهَا يَصْبِرُ عَزْوَ وَفَتَوَلَّوْهُمْ وَفَتَوَلَّوْهُمْ وَفَتَوَلَّوْهُمْ وَفَتَوَلَّوْهُمْ
حَسْرَتٌ أَيْ حَسْرَتُ صَمَةٍ بِصَمَةٍ الْكَافِ وَطَوَّاهَا وَطَوَّاهَا وَطَوَّاهَا وَطَوَّاهَا وَطَوَّاهَا
خَاسِعَةٌ بِصَمَةٍ وَطَوَّاهَا وَطَوَّاهَا وَطَوَّاهَا وَطَوَّاهَا وَطَوَّاهَا وَطَوَّاهَا وَطَوَّاهَا
مُشَاهِدَةُ الْعَذَابِ وَفَتَوَلَّوْهُمْ وَفَتَوَلَّوْهُمْ وَفَتَوَلَّوْهُمْ وَفَتَوَلَّوْهُمْ وَفَتَوَلَّوْهُمْ وَفَتَوَلَّوْهُمْ
مُنْقَلَبَةٌ لَا يَذَرُونَ أَنْ يَذْهَبُوا خَالَ مِنْ صَمَةٍ بِصَمَةٍ الْكَافِ وَطَوَّاهَا وَطَوَّاهَا وَطَوَّاهَا
إِلَى الدَّاعِي **أَسْرَافِلُ** كَلِمَةٌ بَعْدَ الْوَاوِ كَلِمَةً بَعْدَ الْوَاوِ كَلِمَةً بَعْدَ الْوَاوِ
قَوْمٌ تَوَجَّحُوا خَافُوا لِقَاءَ نَوْحًا أَيْ كَلِمَةً بَعْدَ الْوَاوِ كَلِمَةً بَعْدَ الْوَاوِ كَلِمَةً بَعْدَ الْوَاوِ
الرَّسُلُ وَكَلِمَةً بَعْدَ الْوَاوِ كَلِمَةً بَعْدَ الْوَاوِ كَلِمَةً بَعْدَ الْوَاوِ كَلِمَةً بَعْدَ الْوَاوِ
الْبُحُورِ نَهْرٌ وَشَمْرَةٌ وَشَمْرَةٌ وَشَمْرَةٌ وَشَمْرَةٌ وَشَمْرَةٌ وَشَمْرَةٌ وَشَمْرَةٌ وَشَمْرَةٌ
فَاتَّصَفَتْ بِهِنَّ وَبَعْنَى مَعْنَى مَعْنَى مَعْنَى مَعْنَى مَعْنَى مَعْنَى مَعْنَى مَعْنَى مَعْنَى
الْمَاءِ إِلَى الْمَاءِ وَالْأَرْضِ إِلَى الْأَرْضِ **وَمِنْهُمَا** كَلِمَةٌ بَعْدَ الْوَاوِ كَلِمَةً بَعْدَ الْوَاوِ
عَلَى أَمْرِ خَالٍ كَلِمَةً بَعْدَ الْوَاوِ كَلِمَةً بَعْدَ الْوَاوِ كَلِمَةً بَعْدَ الْوَاوِ
سَ حَسْبَ مَا فِي الْمَعْرَاضِ وَدَسِيرُ جَمْعٍ دَسِيرٌ وَدَسِيرٌ وَدَسِيرٌ وَدَسِيرٌ وَدَسِيرٌ
جَوْصِفَةٌ دَسِيرٌ وَدَسِيرٌ وَدَسِيرٌ وَدَسِيرٌ وَدَسِيرٌ وَدَسِيرٌ وَدَسِيرٌ وَدَسِيرٌ
يَجِدُ وَدَسِيرٌ وَدَسِيرٌ وَدَسِيرٌ وَدَسِيرٌ وَدَسِيرٌ وَدَسِيرٌ وَدَسِيرٌ وَدَسِيرٌ
الرَّوْفِ جَزْءٌ إِلَى هَذَا الْخَبَرِ أَوْ كَلِمَةً بَعْدَ الْوَاوِ كَلِمَةً بَعْدَ الْوَاوِ
الْمَثَلُ أَيْ هَذَا الْخَبَرُ أَوْ كَلِمَةً بَعْدَ الْوَاوِ كَلِمَةً بَعْدَ الْوَاوِ
كَانَ عَذَابِي وَدَسِيرٌ وَدَسِيرٌ وَدَسِيرٌ وَدَسِيرٌ وَدَسِيرٌ وَدَسِيرٌ وَدَسِيرٌ
مِنْ مَلَكٍ وَدَسِيرٌ وَدَسِيرٌ وَدَسِيرٌ وَدَسِيرٌ وَدَسِيرٌ وَدَسِيرٌ وَدَسِيرٌ
صِفَتُهُ أَيْ هَذَا الْخَبَرُ أَوْ كَلِمَةً بَعْدَ الْوَاوِ كَلِمَةً بَعْدَ الْوَاوِ
وَحَفَرُونَ الْحَفَرِ يَنْدَسُونَ فِيهَا فَكَانَتْ الرِّيحُ تَقْلَعُهُمْ وَتَصْرِفُهُمْ عَلَى رُءُوسِهِمْ فَتَذَرُهُمْ فِي بَيْتِهَا
الْعَمَلُ أَيْ هَذَا الْخَبَرُ أَوْ كَلِمَةً بَعْدَ الْوَاوِ كَلِمَةً بَعْدَ الْوَاوِ
عَلَى الْمَعْنَى لَأَنَّ كَلِمَةً بَعْدَ الْوَاوِ كَلِمَةً بَعْدَ الْوَاوِ
وَمِنْهُمَا كَلِمَةً بَعْدَ الْوَاوِ كَلِمَةً بَعْدَ الْوَاوِ
الَّذِي رَأَى الْجَمَاعَةَ **الْأَوَّلَى** بِأَلَامَتِهِ الْقُرْآنِ أَيْ هَذَا الْقُرْآنُ
وَمِنْهُمَا كَلِمَةً بَعْدَ الْوَاوِ كَلِمَةً بَعْدَ الْوَاوِ

[illegible]

استعنا والمؤمنين للثأر ولا يجوز لمخضفة كذا الآية لا في الاستغفار وما لم يكن يا أيها الله من
عذابه وتوابعه من شيء **ان** اصرتم فقل ان قولوا وثنا ولا اجنبه ان علفتم ربنا علفكم فلو كنا الآفة بأسوة حسنة
ربنا لا جعلنا آفة للذين كفروا والمعنى ان ظهورهم علينا فبطوا انهم على الحق مبغضون بالانعذاب فبقولوا
لو كانوا على الحق ما عذبوا الحكيم فالواو اداة حسنا القود الضمير للمذكورين قبل لقد كان لكم فيهم في
ابراهيم وموسى اسوة حسنة وتبدل من ضمير في كبريد الاستعمال من كان من جوار الله واليوم الآخر ومن يتول
عن الايمان فان الله هو الغني الحميد عسى الله ان يجعل منكم وبن الذين عادتم منهم من كفاركة
مودة محبة وفعل ان اسلم منهم جماعة يوم فتح مكة وعافوا وروى انه صلح تروج ام حبيبة بنت ابي سفيان
فلايت غريكة ابي سفيان وفيه نظر لان ام حبيبة سافرت قبل ذلك مع زوجها الى الحبشة فتولى خطبها النجاشي الذي لم
فترحمنا فسمع بذلك ابو سفيان فقال هو الفحل لا تنزع الله مني حبيبي ونزل خصه في بر من بعد المسلمين ولم يتابعهم
من الكفار او يمين عاهد النبي صلعم ان لا يعينه ولا يعير عليه فوفى بذلك وفي جميع الكفار فكلوا منسوخة باقتلوا المسلمين
لا ينفك الله عن الذين لم يقاتلوا حرم الآفة وتبدل الذين قبل ان يذروهم ونقطف عليهم فاستطاعوا انقضوا
اليهم بالسط القدر ان الله عن المفسطين انما ساءكم الله عن رب الذين قاتلوكم في الذين اخرجوكم من
من دياركم ولم يشركوا معه اخرجوا منها مؤمنينها وظاهر واعاينوا على اخرجوا حكم وتبدل من الذين قاتلوكم
ان قولوا هم لمخضفة لم ينفكهم عن ربهم انما ساءكم الله عن ربهم انما ساءكم الله عن ربهم انما ساءكم الله عن ربهم
مهاجرات ليا دار الاسلام فامضوهن بالحلف حتى يغلب على طبعهم ايمانهم فتلوهن فكان صلح خلف الهما
المهاجرة فبانه اقاما خرجت بمصالح الزوج ولا يشق الرجل ولا رغبة عن ارض ولا حذر احدته ولا التماس
الذي لا يخرج في الاربعة في الاسلام وجناب الله ورسوله فاذا حلفت لم ترد ما واعطى وجها معوها وما انتف
عليها وحكم يا ايها الله اعلم يا ايها الله فتلوهن حبيبة فان عاتمتهم من مؤمنات اي عليا عليا عليا
يا ايها الله الحلف لان غلبة النظر تسمى علميا فلا يزوجوهن من ذوات الكفار بعد ما اسلمن وان كانوا اهل
ازواجهن فلا يزوجهن ولا يزوجهن من ذوات الكفار بعد ما اسلمن وان كانوا اهل
ما الفتوا من المهر على زوجات المهاجرات اليكم ولا جناح عليكم فيها المؤمنون ان يزوجوهن من المهاجرات
وان كان من ذوات الكفار اذا اسلموهن اجوزهن **في** اجوزن بضمهم لان المهر اجر البضع ولا يمسكون **قوي**
ولا يمسكون ولا يمسكون بجمع عصمة وهو ما يعتد عليه الكوافر جمع كافر المعنى من كانت له زوجة كافرة
فلا يعتد بها ولا ينفك الزوج عنه بينهما واسالوا انما المؤمنون ما انعمتم على زوجاتكم اذا احسنتم اليهن
من ذوات من زوج من وليا لولا انما المشركون ما انعموا من المهر على زوجاتهم المهاجرات من ذوات
بالحكم المذنب حكم الله ان اسانفت بحكمكم وطرت ولا ينفق بعد الله ان نصبت حكم خال من حكم
الله فيكون حكم خالنا ما لفة حكمكم واختلف من رذ الشارب كل شرط في عقد الفدية بالمحبسية صرحا او
عنونا بضعهم شرط صرحا ثم نفع فائدة نسخ مد الحكم براءة وبعضهم لم يشرط في بغير العقد لكن اشتمل العقد
عليهم من الزوال فيبين تعالى اخرجهم من عمومهم هذه الآية فافتر المؤمنون حكم الله تعالى وادوا ما امروا به

من مقام

من فئات المشركين على مناهجهم المخابرات اذا نزل جوف من لم يقر المشركون بذلك الحكم فتركوا انما كثرى واحده
و يهاؤ لم يزل احد اليسوع جمع سد الجسر من ان واجه المردات الى الكفار فعا فبنوا فاعفتم دخلتم
 في العقبه وصنعهم وهم صنعهم بكر وفقشتم مشد ذابن عقبة فناء وعفتم تحفيا بفتح الفاء وحسوا
 معنى المشد فقال عاقب واعقب وعقب ونعقب ونعائب واعفتم عنهم المعنى اذ اعفتم فاقوا الذين دحضوا بهم
 منكم الى الكفار من ذوات مثل ما افعلوا عليهم من العياير انما عياير من المشركين من فساد المؤمنين المهاجرين من
 بشوة وجعل غير الاسلام فاعطى رسول الله صلى الله عليه وسلم ارواحهم فهو من من العبدية مؤمنون بانها التي اذا حال
 الموت وحل بياض حال لانه صلح لما فرغ من شعبة الرجال وهو على الضفاحاة النساء قبا بعض عمر عنه
 صلى الله عليه وسلم وهو اسفل منه كحل الانس كحل الله شيئا ولا يشرق ولا يزين ولا يعقل او لا حزن والمراد
 البناء ولا يابن بن هنان وحل بعينه جوصفة بهتان فمبحال من يابن وليس المراد بهتان المفترق
 بين الدير والجلوس الزنا المتفرق ذكره بل المراد الولد لتلفظ المرأة فتنسبه الى زوجها ولا يعصم كفى
 معجوف هو كل ما وافق طاعة الله تعالى شترك النياحة ومحادثة النساء الرجال عبا بعض واستعفف
 لهن الله تعالى وصح لهن صلح امرؤ في البيعة وانما يابن بالكلام وقال ليه لا اصاغ النساء وانما قول المرأة
 كقول المايه امرؤ ارحم كان بعض قمر المسلمين يواصلون اليهود ليسواوا شامراهم من ان لا تقولوا قوم اعضب
 الله عليهم قد يسوا من الاخرة اى من ثوابهم فيها كما يبس الكفار من اصحاب القبور الذين ماتوا وهم
 وحصلوا في القبور لان الكفار لا يؤمنون بالبعث من اصحاب القبور حال اى عاين من اصحاب القبور مجاهد
 الكفار حين خلوا قبرهم يسوا من حمة الله **سورة النصف والحوار منه مدية او ملية وهي اربع عشرة**
النسب الله الرحمن الرحيم الحكيم وانزل فمن طلب المهاد فامهم واحد فمن كان
 يقول فعلت كذا وكذا فافعل شيئا في ضيق من كل رجلا اذنى فله اخو لم يقولوا ما لا تفعلون كثير
 مقنا ميمز فاعل كذا ان يقولوا ما لا تفعلون **ناو** فاعل كثير مضمر فيها وان يقولوا بديل منه صفا وقوله
 كما نفهم بيان مرصوص حالان عند اجلان اى عاين المشرك من اصناف انما كنه لا يزلون عنها كما نفهم بيان
 قد رضى اذ جل بعضه في بعض نبي بالمرضا من ثود ونى بالكتب والذنب بالبرى وحل وقد نفهمون
 حال اى عالمين اى رسول الله صلى الله عليه وسلم والتمسوا عت احرانه فلما راغوا عن تصديق الرسل راع الله قلوبهم
 عن الهدى والله لا يهوى الى الايمان من سبق عليه الله من القوم الفاسقين النصيب واذا قال على بن مريم
 باذكر مقدرة يا نبي اسرائيل ولم يقل يا قوم لانه لم يكن لى نبي اسرائيل لانه اى رسول الله صلى الله عليه وسلم
 بعد خالان بن عيسى العاقل فيها ما فى رسول من معنى الفعل لا يجوز ان يكون العالم بها اليكم لان اليكم صلة رسول وخبر
 الجراد او قعر من لا لا تنضم هذا الفعل لا تنضم الى الحال لخصه ارسلت بحال تصديق فلما نزلت حى وحل من التو
 حال الغمير من من ومبشر برسول يابى من بغلى **ع** على اسمه احمد جوصفة رسول وصفت حال من صبر
 يابى قال الحواريون يا روح الله هل بعدنا من امة قال نعم امة محمد حكما سئلوا اباؤا انفسا برصون من الله باليهير من
 الزرق ويرضى منهم باليهير من العلم ميمز **قال القراء وهو نزل عن** **و** يدعى مشد اعنى المحف ومفع الاوس

218

منها نقول ان الله عز وجل

10/10/10

المال منوعا لحي الله تعالى من المصليين استأمن الانسان من ندوة وعلى صلواتهم دامون لا يقتلون
ميتا ولا شيئا ولا يخلون المكتوبة في اذنانها من معلوم من الزكيات السبل الذي من المجرور المنعقب
عن الشوا في جوف ذلك يصدقوا من الدين الذي يصفون ان ذلك ربه غير ما يكون ثم لا اعتبر من
غير مكنون من من شغى ورا حلك سوى الزوجات والمواكبات فعمد العادون الحلال الحرام واعول
حافظون ان الشهادتهم مفردة او جمعا فاموتوا عند الحكم عاقلون مكرمون فيلكم عنكم طمأن
حالي من شغوا اي مدي نظر من ذلك لانهم كانوا جالسون عن الجهر وعن الشمال من التي سلم عن من حال
جماعات في تقويمه واجتماعه واصلا عن من عزته من عزته الى ابيه وعزته نسبته فاله عروس من
الحذون وكانوا يقولون بينهم انهم انزلوا في الجاهل لندخل معهم فذلنا بطمع انهم كل امرئ منهم
ان يدخل حنة فيهم كالموتى ان لم يحل كل ذلك على غير طمأنهم وان جعلنا رخصا وفقت منا ونبتدي تحفرا
لهم وانما الى ان الشا في احد وان لا تفسد حفيظة الابا لتقوى اننا حلفناهم ما تعلمون من نطفة ومنهم
كانوا فيهم يفرقون وما يحسن من يفرقون عن ابيهم واللقاق واعادته بعد الموت قدرهم اي الكلدان
يجوزون في طمأنهم ولا يعبون حتى لا يفلتوا بل يثواب يومهم الذي يوعدهون به العذاب ان اصبحت فعلا
ولا يجوز ان يفلت من يومهم يومهم يخرجون من الاجداث سراعا الى المحشر حال الله انهم ان نصيب من النور
والضاد جمع نصيب هو ما نصيب للعباد وينبغي النور في سكر الصادق مفرق نصيب فوضو شير عور خاشعة
حالي من غير عور فيهم دالة بوعدهون في يومهم مله ويدع اوسع وعنه او لا قول الله
بسم الله الرحمن الرحيم ان انذر نصيب اي ان انذر وهي الناصبة للفعل مفسدة ولا محل لها من الاعراب
انذر لان على ارادة القول اي قلنا انذر البئر وان ان عبدوا كان ان انذر وحوار لا يرفع حكم
من نوبهم من ابدية نبيص حسيبة وتطعت عليهم ونوخرهم من ابدية لاجل مسيحي صرقت
موتهم ان لاجل الله شغلهم بكم ذلحالا بوجوه انه نغال وعد قوم نوح ان آمنوا ان يعيشوا مثلا الف سنة وان
لم يؤمنوا ان يعيشوا سبعة فليلهم ان يؤمنوا الف سنة ثم اخبر ان الالف اذا حلت لا تخرج لو كنتم تعلمون
ذلك لاسم ليلها ونهارها اي اياما متلا نصيب عور الا فرار اعز الايمان منقول ان لا عور لغفر لهم ذنوبهم
جعلوا اصابعهم في اذانهم لئلا يسموا كلامي واشتغشوا ثيابهم غطوا رؤسهم بابل لا اغفر منهم
ولا انهم في نضال واصروا اقاموا على كفرهم واستكبروا عن الايمان استكبروا وحببت جهارا مضرا
في مخرج المال اي حياهم مضرا دعوتهم كسفة القرفصا دعوتهم باعلى صوتي ثم اني اعلنت لهم صوتي
مرارا والنتيجة املانه واستمرز لهم الكلام اسرار ان علمهم واحدا سر الخصة نصحة من كل طريق
وكان قد منع عنهم المطر وعقمت شأؤهم وعازت عيائهم فقلت استغفروا ربكم من الشرك بوسل السماء
المطر عليكم مدرك الكبر الذرور ومفعال يستوى فيه الذرور والاشي كرجل معطار وامرأة معطار جثات
بناين من انهار الجارحة شكا رجل الى الحسن الفقر واخر الجرب واخر قلة ريع ارضه واخر قلة نسله فامرهم كالمهم
بالاستغفار ولا ترجول لا مملون الله وقال لا توفير المعنى كوفوا على حال ترجول وقال الله تعالى انكم بان تؤمنوا وحل

والمعنى
بك

روا ابن عاصم
عاصم في رواية
الى نصيب بضم النون
والصاح والباقون
بالنصب

منهم من ابدية
منهم من ابدية
منهم من ابدية

وقد علم

وقد خلقكم اطوارا جمع طور وسمى الخالق فطورا نطفة وطورا اعلقة الى عام خلق الانسان حاله لا كالمؤمنون بالله
ومنه كالكفر ومن حال يوجب الايمان لان من طهر الخلق علم ان له ربا عجبها خلق سبع سموات طباقا معدادا وقال
وجعل القمر فيهن نورا ونور الشمس الذي لا يلهي الا الله اذ كان في واجهة منهن فهو فيهن مجلس المدينة وانما جلس
في جوفها الشمس والقمر وجوه منها الى السماء وضوا الشمس ونور القمر فيهما الى الارض للشمس من اجاز
بقباحتها مضيئا يصر فيه الاشياء وضوا الشمس اقوى من نور القمر والله لا يبدل حكم من الارض نباتا معدادا واقع
موقع انبات او تقدر ان تبدل حكم نباتا وورود المصير على غير لفظ فعلم كثير جدا في القرآن المعنى خلقكم من الارض
ثم بعد حكم فيهما مقبورين ثم يخرجكم للبعث اخر اجاز بساطا مفسوطا لتسلكوا منها سبيلا طرا للحاكم
واسعة واسمعوها في السطة والنفرة من لم يزد ماله وولده وهم الزواني والاحسار او مكرروا في الزواني
بان كذبوا نوحا وادوا ومن اربعة مكررا كذا انما يعطيه بحق فالحق الكبر من كبر والمشد الكبر من كبر
ولا تدر في كذا بضم الواو وفيها العنان ولا سوا عا ولا يعور ويعور فسر من كبر كذا الساء اصنام قوم نوح
ذوقها الطوفان فاخرجها الشيطان للشركي العرب فعبدت كل ذوا ومدان سوا عا ومدحج يعور ومراذع
وجبر نسله ولا يفتونا ويعوقا صرا وفيه نظر لان فيهما عنتان انعين من الضرب لانهما ان كانا عنتين ففما
الشعير ووزن الفعل وان كانا العجبتين ففما العجبة والعربيت نغم بعضهم انهما صرا في الارض واج لان اخواتها
منصرفات عجز انهما صرا في العفة من يفرق كل لا يفسد فهو قد اصلوا الى الامنام كثير من الناس اصل القائد
كثير من الناس ان لمزومهم بعبادة الاصنام الوقف كما وصحت ان جعلت الواو بعد استينافية وان جعلتها عاطفة
على قال ربي حكاه لكلام نوح كانه قال انك تعلم عصفوني وقال لا تزد الطالمين الا ضلالا فلا فاهلكوا ولا يهد
الوقوف منها ان قال سيد القوتين في محلها نغم عصفوني قال عر فالزيد نودي للصلوة وصلى في المسجد
خطاياهم وتصاياهم وروا خطيبا بغير عجز الشا ومن ما رآه من خطاياهم ما اعرف وايزا ما عر حرة
وخطيبهم مؤخر اراة الحسن الكفر لحيصة من اخذ نوبهم اظهر قوا فادخلوا نارا وجبا القاء لا اذان بغير عذوا
بالاحراق غيبنا الاغراق القحط كانه ان يفرقون من جانب ففون من جانب تحت الماء فامر بحذوهم من دون
الله اي ذوز عذابه اصارا لاديا وارا احلا فاستعراذ يار النبي العاقر فقال يا ذا النور ولا تدر اي احد ولا مل
بلدوا الا فاجرا اكفارا عظيم الكبر وقال له عدان اوجي اليه انه لن يؤمن من قومك الا من قد آمن غفرك
ولو ابدى لمن من موشلح وسخا بعت النور شانا مؤمنين اراد آدم وجوه يسكنوا ليا اراد انهم ولو كان
اراد سلما واما ولمن دخل بيتي مني مسجد يدي سبيتي مؤمنوا ولم يؤمن من المؤمنين فلو اياه
واراه كاتبا الانبار انما هلكا فاهلكوا والحق في قوله الله لا يبدل حكم من الارض نباتا معدادا واقع
قال وحى الى وحى واصله وحى في بيت الواو ومن اجتمع من من الله استمع لا تاهم منة محلها
رفع فاعل اوجي وعلى فوج وان لو استقاموا وان المساجد عطا على الله استمع فان عفتة من التوبة وعلى فوج ان قد الحوا
لنعدى يعلم اليها وعلى كسب بافداه الجرا ونعدا القول نحو قال نارجهم وقالوا انا نجمع لانها في حكم الاستيناف
لانها جملة محكية بعد القول اخذوا في نوح الهمة وكسر ما من انما نعال جدينا الى انما الميمون في ثلثة عشر

فولد ولدت في وقت
فد نافع وقد اصب
والباقون بالنصب
واحد وهو اسما
فرا ابو عمرو ومحمدة
والباقون فها فيه
ومعناها واحد
مع خطبة

فليطير الانسان الى منزل طعامه ونحوه الذي جعل به الحيوان في يومه وليطير الى جميعه فيعبر نفسه به
بكسر الامر لان الامور على كسر انا استيناها فجعل الله للنظر في خدوش الطعام كيف يكون ولا يجوز على
يقع ان يبدل الشجر من الطعام اني محييت صبينا الماصبا من السماء ثم شفقتنا الارض بالشارح كجنا
كالخيط والشجر مما يتعدى وقضينا وحلائق جمع حرفة وهو شجران يحيط بهما على جميع غلات
وهذا وصف للشجر كان على شجرة في نفسها غلات وفي العظيمة الغلات عظام الاعناق وقال الله لكم وانتم على ادباركم
متاعا مضرا في نفعه لكم ولا نفعا لكم الصلابة الصلابة تقيم الاسماع لشدتها من صبح القوت الاذن ومنها
وفي النعمة الثانية ويقال صبح لحدثة واصاح استمع ثم يترقى منها فقال يوم يقر المر لا شغل له بما هو فيه الى نفسه
يفترق مطالبهم فيقول الاخ لم تواسني والابوان يقرق في رقا والصلابة اطعمني الحرام والنور لم تعلمنا ولم
ترشدنا وهذا عام لكل شاعر في كل موطن وخامس المؤمنين سعيهم الما طر لكل امرئ منهم يومئذ شأن حاله
يشغل عن الامور الدنيا غير . ثانيا من العناء مسفرة مضية مشرقة من الزوض من قيام الليل وطول
السجود مما عبرت في سبيل الله غير غير ثمة فخر في يغشا سواد كالذخاير العبرة فالواو الاشئ اقع
من اجتماع العبرة والشواهد في الوجه . بكون التاء لقاب اولئك اي المحضون بهذا الوصف الكفرة

الفجرة

رفع يخلق فسوة كورث لغت وذهب بنورها كورث مع السمرة والفجرة والنور والفتا في النار لثامنا من عذابها
عواكم وما نعتون من ذنوب الله حسب حكمة المكنون انشئت ونشأ فطنت على الارض سيرة في حب ما عرجه
الارض سيرة في الجوز كالشباب مخوف في رز من السحاب العثار والنور للوايل التي جاء على حلقها عشرة اشهره
واحد لها عشر كاعطت بركتها لاراع غطيل عليها لما دهمهم من الامر العثار السحاب المتداول الوخوش
كل ذواب البر حشرت جمعت بعد النحت ليفتن بعض من بعض فاذا افتقرت طرادت تراثا حشر ماؤها
اختلطها من هولاء القيمة . حشرت مشددا . سحرت محمدا وشقلا اي وفدت فصارت نار اضطر
يبت بالكلية النور في وقت قرت باجسادها بفوز الصالح بالطالح في الجنة والطالح بالطالح في النار قرت
بكنيتها واعمالها قرت بنور المؤمنين بالخور والكامر من الشياطين الموردة في المرفوعة حية سبلت لم وبت
نكيتا لثامنا لان العرب كانوا يذنبون فانهم احيا خوف العار والحاجة . سالت باي حبيب قنلت ولو حكي
ما حوطت به لثامنا قنلت . بما ولو حكي كلاما لثامنا قنلت . بقام فخر سيرة الت . قنلت مشددا وكان جوابها
ان يقول عند السؤال قنلت بلا ذنب عثر ان معوج ان التايد والمودة في النار فيجوز ان يحمل على التايد العصف
صحت الاعمال شرت فحقت وسطت فتقع محبنة المورع يد فيها مكتوب في حية عالية وقنع محبة الكافري
يتم فيها في يوم وخم . يشد بد شرت ونحبيها كسطن شرعت عن ما كننا كما يترع للذعر الباة
قنلت سحرت محمدا وشقلا . واذا الجنة ازلت قوت الشين ليدخلوها لا وقت من اول الشوق
لثامنا اختار الان اذا في ذا الشئ العايل فيها والمعطوف عليها جزاها وهو علمت من كل النور ما احضر
من خير وشكر ولا ياب في فلا اقسر بل الحشر التراجع مع خائفة وخائفة بعث الحشر الجوارى في السيرة

الكثير الغيب في الجوارى اصل الحشر الرجوع الى خلف والكنوز الاستنارة ومنه دخل النور كاسه في فاشته
فيه والوارد بها زحل والشمس والزهرة وعطارد بينا يرى النجم في آخر الزج اذكر رجعا الى اوله في كل
الجمعة يد وليا وحكي نارا من الملايكة بقدر الوخش وطبارة فالحشر قمر الاند عسفس قبل ظلام ادبر من
الاضداد نففس امتد صوة بطول العرف فشبته ذلك بالشفير محارا وجواب القسم انه اي القرآن لقول رسول
كريم على الله تعالى وهو خير بل واضيف القرآن اليه لانه هو الذي نزل به في قلوبنا اي شد بالقوى عند ذي
العرش نعمت رسول مطاع فمر اى السحوات يطبعه من فيها ويصدر عن ابو . ثرا من نضمت القاء والفا
ولا حجة ان جيل جواب القسم وما صاحبكم نفديهم افسهم بهذه الاشياء ما صاحبكم محض صم مخنون ولقد
لا اله الاي تحت جبريل عليها الصلاوة والسلام على منوره التي خلست عنها بالاف الميسر وهو الاق الا على عجايب
الشعر وما هو اي محمد خير بل علم الله على الغيب ما غاب عن الوحي وخبر السماء فصين بالصاد اي
خيل فيكم شيئا مما اوحى اليه وبالظاهر اي عنهم فينفض شيئا مما اوحى اليه او يند فيه وما هو اي القرآن بقول
شيطان مشرق السبع وجم مر جوم فاين يد هولاء تعرضون انما المشركون عن القرآن وفيه البيان والشفاف
لما في الصدور فالواو اذ لا كما في ان هو اي القرآن الا ذكر للعالمين وبتدلتهم لم نشأ منكم ان تستقيم
ما نابع الحق ولما نزلت هذه الآية قال المشركون لا امر لنا ان شيئا استغفنا ان شيئا استغفم منزل وما
نفسا ولان شاك الله والعالمين

الفجرة

انفطرت اشقت اشترق سفلت محرت مياها فاضار عثر واحدا ذهب ماوها . محفها ومجرت
معلو ما محفها اي فاضت وبعث يهدم برزخها بعثت محت وجول اعلاها اشفلها وجواب اذا التاء والمعطوف
عليها علمت فسر ما قدمت واخرت من الاعمال والاقوال قدمت من الصدقات واخرت من الاعمال وتترك
كل خاير ما عثر ان استقام اي اي شي خدعك حتى اقدمت على الخفوية ان عطا وما فطعت عن محبة مولاك
مقابل عثره عفو الله حين يغافبه في اول مرة معاذ لو قيل بلغرك في لقت عثر في برزخ سالف او انما او كرمل
وعن علي انه صوم فلام له مرارا فلم يجبه وهو الباب فقال لم لم تجني فقال التفت بحملك وامر عقوقك فاعف
استغفانا ليقوله . ما اغرك نعمت اي ما اشد اغرا ان برزخ الكرم الذي حلق بعد ان لم تكن شافيتوا
بار من اعصاك وركب فيك العقل وانظر لسانك فعذر كتحما حلك عند الحان فتناسبه ومشددا من السجود
اي خلقك فاحسن صوة جعلك عثر فلما لا كالبهايم وما زادت في اي صفة ما شارح كل من حسنة او بقة
او طوبى الى غير ذلك وفي خطبة بر كحل والاول وقت على خلا وان حلت رجا وقد فاد اندي بل كيدور بالذين للساب
باليغية وان علمكم لحافط من الملايكة لاعا كرا ما كاس وعمل معلون ما فعلون وتولون حال تبت
خافط معلون ما سحيم كالي يخطون في يوم الدين من العساك يعني وما هم عنها بغاسن لا يدرى خولها ياها
ثم فحتم شان يوم الدين فقال وما ادر اكن يا يوم الدين على . من يوم بعد خبر بعد الحذر
وتسبا باضار فعل ان ضبته بد من يوم الدين الاول لا وقت لها وكذا لا يجوز ان يقع يوم الدين المعنى ثم
لا علم نفس كانه نفيس شيئا من المنفعة شوا من نفيس شيئا من المنفعة والامر يوم الله

اَوْ مَا اِذَا اُنْشِئَ عَلَيْهِ الْمُنَاقَاةُ بِرَبِّهِ وَالْقَائِلَ اَوْ يَمْلِكُ وَفِيهِ مَقَالِدُ الْكَلِمَاتِ

وبل المطيعين الباقين في الكيل والوزن عن علمه أنه قال سبحانه كل يوم نازل علينا القرآن من الغمام فما وجدنا فيه من نصيب قلنا مستوفى من قبلنا وما كنا نستنقذ به السفهاء من العذاب ولا يذوقون العذاب إلا بما كانوا يكسبون
 أشهد الله أني إذا كنت أوالع على أي الناس الفناء من على بعض ثيابي على شغل بقوله مستوفى الكيل الوزن
 ومن كالمومنين أو زووجهم نصب مغنوا كالأوزون أو زوفا قال جلته وكلت له وزونه وورثته والمفعول مخفوف أي اليوم
 الطاهر من ضمير مرفوع يرجع إلى المطيعين فيكفي الوفق على وزونهم وبمبتدى من محسروا ينقصون الكيل الوزن
 ثم أدخل بمنزلة الاستفهام عن لا الثانية نوعاً وليست لأمه نبيها لأن ما بعد ذلك ثبت وصداي لا لا النبيية
 إذا خففت لا يغفل المعنى نحو لا أنهم في عكرتهم يعمهون إذا خففت الأسد داخل المعنى فقال لا لا ينظر في شيعته أو تلك
 المطيعون أنهم يعمهون يتركزون التطيف ليوم عظيم يوم البعث ومعهوناً صاب موضع موقوف الناس من القصور
 لرب العالمين لأجل أنهم ظاهراً وجزائياً بجزء يومين لا من يوم عظيم بعضهم يعمل كل أجمع ما في يده الشوق معنى لا يفيق
 قبلها ولا يفت بعد ما وإن جعلت ردعاً فالوفق بعد ما فالعلم ذلك لا لا تعيد الكلام في مواضعه ثم مبتدى كتابه كتب
 أعمال العباد التي يحجب مراع فيها هائلة لهم فالوا وهو الأرض السابعة السفلى فيها أرواح الكفار في الجحيم ثم حجاً
 أسفل سبع أرضين أن عليهم في السماء السابعة تحت العرش موفعين من التجمل كتب عالمهم محروزة ولينا فشوا
 عليها وما هم مفرد علم متفرد عن صفته كخاتمة وانعزل في قلبه حلة واحدة وهي التعريف ثم فهم شانه فقال وما أذكر
 أي شيء أنلك ما يستحق لمن كنت تعلمه نفدين ما أذكر ما كان يحجب حججهم من فسره فقال كتاب
 أي هو كتاب مرفوع مكتوب فيه ما هم عالمون ما إليه صابرون بيوم الدين أساطير الأولين كالأولان أي
 غلب على قلوبهم وركبوا كركب الصلح الحديد ما كانوا يكسبون من العاصي الذنوب قال صلعم المؤمن إذا
 أذنب كانت نكته سوداء في قلبه فان تاب وتوب واستغفر صفل قلبه وإذا أذنب أذنب حتى يغلف قلبه فذلك القرآن والكر
 الران من الذنوب بعد التوب حتى يسود القلب الاضرار على القصية وناخير التوبة واصل الران والرتب والقبس الغلظة
 فالرآن الرآن ما كلف من الغطاء والضرع العطف فيلهم الرآن والقشوق مما زامنا الغلظة فمن ينفط وتذكر من القشوق والبر
 والرآن رد ما أمان القيام فان وجد بعد ذلك شق فليترك الإدام الله عز من عن رخصته وكرامته يومئذ
 المحجوبون من زعمون ثم أنهم بعد ذلك لصانوا الحجب ثم فقال فاعلة مضمرة نفيسه هذا أي العذاب الذي لنهم
 به تكذبون الغايه مقام العالم على الجلالة أن كتاب الأبرار في عيسى اسم مفرد علم فيقبل من العلو وهو في السماء السابعة
 من الجنة وما أذكر ما عليه من مذبذبة ما كتاب عيسى ثم فسره فقال كتاب مرفوع مكتوب في الشرف كان منهله
 انقروا من الملائكة وهم الكروبيون على الأركان في السورة الجبال بقوله ينطرون ما لوطوا من النعم وإلى الكفار
 كيف يقولون حال استنبات نعومة ووجههم مضرة أي حجة وحسن بضم النواو مخ الرايجهولاً ووقع نصرة
 التميم من حق خير خالصة محمودة على أباها ولا يقل حمة الأبرار ختامه مسك كبر النور والنفعة
 النواو اسم لما حمده وبالفعل النور وفتح الحاء والنار أي آخر الختام والخاتم آخر الشيء مقطوع خاتمه بكسر التاء
 بمعنى المعنوية أي طيبة الآخر والخاتم فنادى تخرج بالكافور وتحم بالمشك وفتح كك فليتنا فير فليربغ المنفاس
 ومزاجه أي الرجح من تسديم عير الجنة أن انصرفت فعلاً ولم نصب عيناً حالاً بيشربها أي ما المعرون

[illegible]

ما زادنا من هو عزة النبي صلى الله عليه وسلم وكفى لشهرته بكنيته ذوق اسمه وقد يكون الشخص معروفاً بالحدود
المعروف ولينك خبري الكنية على الاسم والاسم على الكنية عطف بيان باسمان لها أو عطف بيان
واجتماعاً فيجاء ذات طلب زعموا لاخل الفواصل أبو طيب حكاية لا يعبر الاسم مستكلاً على الاسم ومنه على
بر أبو طالب ومعه بن يوسف قالوا وكان بعض امرأته أمه أم عبد الله كسر أو الأم عبد الله
فجاء لأن اسمه كان عبد العزى فعطف على الكنية خوف الشرك ما هذه استغفارها انكار نصيب يقول اعني
عنه ما له وما في وما كسب مقصوده موصولة ما الأولى نافية فمعول اعني محذوف اي الغنى
عنه ماله وكسبه شيئاً فيكون وما كسب عطف على ماله المراد بما كسب الولد انه كان يقول ان كان
ما يقول ان اخرجي حقاً فاني اؤتيك وولدي فخر لاطاعني اي يعني المحضة لا تمنع شيئاً ثم سيصل الى
بفتح الياء محققاً به ما شددت ان طلب صاحبه ثلثه في نوقد وامر انه رفع عطفت على ضمير يصل
اي سيصل هو وامر انه اقر جميل بنت حرب احد ابي سفيان كفى الوقف ضاعاً برفع حاله وتصيحاً شاملاً وان
حالة بدلت من امره فلا يجوز ذلك في نفس امراته مبتدأ خبر حاله الخطب سميت لك لانها كانت
الخطب الشوك والسودان وبلغته بطريق الله صلعم كانت ثم وقع الخبر بين الناس وان رقت امراته
مبتدأ خبر حاله صفت في جيبها حالاً لا يفت على الخطب ان رقت ما بعده مبتدأ خبر وان
نصبت في جيبها حالاً لا من ضمير حاله لا يفت على الخطب حالاً روعاً وتصيحاً شاملاً وان رقت
مقصود اجل من كسبه في سلسلة من حديد ذرعاً سبعة عود راعاً تدخل في فيها وتخرج ويكون
سائر ما على حديد واصل المسد للفتل الشديداً وكل ما فغل فلا شك بغيره غير فهو مسد
المسد اللين في عظمه جليل في **سورة الاحزاب** **او مدد وهي ايات**
بسم الله الرحمن الرحيم لما سئل صلى الله عليه وسلم عن الله تعالى ترك
قل هو موصي الشأن الله احد مبتدأ وخبر وما خبر هو ولا يجمع هذه الجملة الى ضمير
يرجع الى المسد لانها والمبتدأ يدان على معنى واحد مؤيد بتدأ الله خبره احد بدل منه خبر مبتدأ
محذوف اي هو احد الله الواحد والله احد بلاقل امله وحذف قلبت الواو منه المفعول اصل
كالصحة في احد المشعل للعمود واحد معنى واحد الخطا في الواحد المنفرد بالذات ولا تضاهيه
اي واحد والاحد هو المنفرد بالمعنى فلا يشاركه فيه احد وصلاً للاحد الله الصمد متوناً ملة
ما زال السالكين عذو النور من فوق الملائكة لا التعريف ولا الالهي لا فليلاً واصل
سورة الفصحة والذوام هو تعالى مقصود في جميع الجوامع على الدوام الصمد من لا جوف له وهذا
يدل على ليس عيشه ولا ملكه لانه لو كان مركباً كان له باطن هو الكامل في جميع صفاته الذي لم يلد ولم
الحياة لانه لم يزل من حياته فيوالد لم يلد لم يزل ولم يولد لان كل واحد من جنس
وهو تعالى ليس بجنس ولا عيش ولا يعلم ما اعطاه لم يلد ليل الفردانية ولم يولد دليل اليقينية كقوا
خبر كان اسمها احد اعلى هذا تعليل فيكون

احد كونه الله لا الخبر وكقوله من احد نفدي ولم يكن له احد كقوله ففقد كقوله ففقد جلال المعنى احد
واحد ولا يملك في شيء مما في هذه النور على كل صفاته تعالى لان هو الله اشارة الى ان صفاته
التي لا يكون علماً فالا ليمكن من خلقه وكقوله عالم فاحد يدل على انه يحيى سميع بصير وقوله احد
لانه في شيء ما والشركاء الصمد يدك على حياج كل اليه دامت غناه عنهم واذا كان غناهم
لا يسمو ويحيا من عباد لا يولد في الشبه ولم يولد في المذوق والنيات القديم ولم يزل كقوا
التي ان يملك شيء او ما نيل شيئاً ولمعرفة الله تعالى اذ هي المطلب حقيقة فضلت هذه النور على
في مقامه علم والذي يفي به انما لتعبد تلك النور **سورة الفلق** **وهي ايات**
بسم الله الرحمن الرحيم روى انه صلعم سجود روى انه لست فيه ستة اشهر واشد
لما واو اشكر رايته وكان يرى انه ياتي نساءه وما يابيه في انه يفعل الشيء وما سعله فجاءه ملكان
وصياهما فقال لهما ما باله قال طيب قال صاحبه وما طيب قال محمداً قال من محمداً قال اليبس
الذي في شيطر ومساحة وجف طلعه في كبر هو وعاء الطلعة وهو في رفاق غنى عوف البر واليتم
والصريح جف الطلعة فاذا فيه مساحة رايته وبعض انسان مشطه وورثه في ساجدة على عفة
رذل قل في عفة عورة الفلوق في العود من الناس النور ان كان كمالاً في اية انجلت عفة ووجد
عفة حتى انجلت العفة فقام حاشا ان شيطر من عقال وروى انه لم يسخر السحر منهم من قال يابيه
ميدسهم ومن يلقن اية من مبه وانما واقع من مبه موصفاً العلق والفرق الصبح الفلق على يا
ملقه الله تعالى عن غير كليات والنجاب والعيون والاحجار والارواح والاولاد هو جنة في جنة اذا
ما اهل النار من شجرة في من شجرة ما خلق موصولة العابد محذوف مقصوده شجرة شجرة
فما يملك شجرة زائدة ولا يجوز ان يكون نافية لا تعلق ما خلق فقدم خان على ما قدر ما خلق من
والنساء لا يجرون في غير ما بعد التفت عليه ونفس المعنى لان الكلام يصير الى الشيء بعد ما كان في
استعانة ومن شجرة غاسق هو القمر اذا وقب غاب امتلاء فقول الغاسق الترابا ووقبها
عظمها الغاسق الباء والمراد الليل ومن شجرة النفاذات في النفاذات النفاذات او النفاذات
في قوله عفة في جوط اذ في رفق وقرينات لبيد بر اعصر النساء جماعات السواجر الا في
في عفة في جوط من عليها التفت نوح بلا رفق والتفت في رفق ومن شجرة حاسد
احاسدك اذا اظهر حسدك يعمل في نضاه وهو عامر كل حاسد من اليهود حسدوا النبي صلى
والحسد الخبث الصالح واو اعصى الله تعالى بحسد ابليس احم هو حسد فابيل واسباه
سلم من شجرة هذه الاشياء بعد استعادته من شجرة ما خلق وهو يفتي العموم اذ ان شجرة هولاء
واحد من وكل في شجرة المعنى انه استعاد من عمل الذي موصفة النور من اعين فتنهن الناس
مبشر من باطهم ما نحن في حال سبيل النور **سورة النازع** **وهي ايات**
بسم الله الرحمن الرحيم قل اعوذ من الناس خصوا بالذبح وان كان رب كل مخلوق

فشرعوا وأعلاماً أن لا يغفلوا عنه سواء وأمثل فأمر الناس
 منه شيئاً وأصله عند نور لصغيره فوئس أصله يسر
 بذلك من رب عطف بيان له لأنه يقال العبد رب الناس
 ذور الله وأما الله القادر مخضوع بتعال فحط نهاية البيان إلى
 وجعله بعضه مضمناً أو الوشواس ما يقع في النفس ولا يقع
 أي كما لا يقدّر من غير أملاً ولا تقدير مما ليس له ولا يمكنه
 لكثرة فلا يستهياه وبكر الراوي مضمناً أي من شر ذي الو
 جازي في قلب الإنسان فإن ذكر الله تعالى يخرجه من وحي وإن غ
 مخرطوم كخرطوم الكلب من الإنسان فإذا ذكر الله خسر
 الذي يسوس في صدور الناس ولا يجوز أن خسرته
 الحجة يصعد على من القلب شيء ويجتهد بكل وجه في
 الحجة والناس بيان لمن يسوس لأن الشيطان أنسى و
 أي من شر وسوسة الإله والجن من الحجة والناس بيان
 المعنى يسوس في صدور الناس الذين هم جن والناس الذين هم
 يسوسون أي يسوسون في صدورهم من جهة الجنة ومن جهة
 أي كاشفين من التفلين من الحجة بذلك من شر من ذي الوسواس
 الوسواس المراد بالناس القاهي مخوف من النار خفيقا والمراد
 من الكتاب بحمد الله وسن يوفيه وللهم لله رب العالمين

هذا هو الأصل
 في هذا الكتاب
 من غير ما
 في غيره

سركوالمش